

瑞登堡著述系列丛书

天堂与地狱

Emanuel Swedenborg's Works  
in Chinese  
Heaven and Hell

以马内利·瑞登堡

Emanuel Swedenborg

瑞登堡华人读书会翻译

Swedenborgians' Society for Chinese

瑞登堡著述系列丛书（一）：《天堂与地狱》

**Swedenborg's Works in Chinese, Book 1: Heaven and Hell**

出版 Publisher: 神道出版社 TheoLogos Publications

作者 Author: 以马内利·瑞登堡 Emanuel Swedenborg

翻译 Translator: 瑞登堡华人读书会 Swedenborgians' Society for Chinese

网站 Web: Swedenborgians.Net

电邮 Email: TheoLogosPub@gmail.com

地址 Address: PO Box 62061

407 Hawkwood Blvd NW

Calgary, Alberta, Canada

T3G 3K0

© Copyright 2016 神道出版社 TheoLogos Publications

2016年11月第一版 First Edition November 2016

ISBN-13: 978-1539730521 (此印刷版)

ISBN-10: 1539730522 (此印刷版)

ISBN-13: 978-1927530221 (PDF 电子版)

神道出版社版权所有。除非经版权持有者事先许可，本书不得

为获利之缘故以任何电子、机械、影印、录音或其它任何方式  
部分或全部翻印、存档、传输。

All rights reserved. No part of this publication may  
be reproduced, stored in a retrieval system, or  
transmitted, in any form or by any means, electronic,  
mechanical, photocopying, recording, or otherwise, for  
the purpose of gaining profit without the written  
prior permission of the copyright holder.

## 目录

出版者的话.....	i
原著序言.....	1

## 上篇、天堂

第 1 章、主耶稣就是天堂的神.....	4
第 2 章、主的神性构成天堂.....	7
第 3 章、主的神性就是爱：爱神与爱人.....	10
第 4 章、天堂大体分为两个国度.....	14
第 5 章、天堂细分为三层天.....	17
第 6 章、天堂由无数社群组成.....	22
第 7 章、社群乃天堂缩影，天使乃最小的天堂.....	25
第 8 章、天堂整体如一人.....	29
第 9 章、每个社群也如一人.....	32
第 10 章、天使也呈完整人形.....	34
第 11 章、天堂整体和局部皆如人，源自主神圣的人性... ..	37
第 12 章、天堂的一切与人的一切对应.....	41
第 13 章、天堂也与地上的一切对应.....	47
第 14 章、天堂的太阳.....	54
第 15 章、天堂的光和热.....	59
第 16 章、天堂的四方.....	67
第 17 章、天使状态的起伏变化.....	73
第 18 章、天堂的时间观.....	76

第 19 章、天堂景象的代表和显像.....	79
第 20 章、天使的衣着.....	82
第 21 章、天使的居所.....	85
第 22 章、天堂的空间观.....	88
第 23 章、天堂的样式.....	91
第 24 章、天堂的管理形式.....	97
第 25 章、天堂的敬拜.....	100
第 26 章、天使的大能.....	103
第 27 章、天使的语言.....	106
第 28 章、天使如何与人交流.....	111
第 29 章、天堂的书作.....	117
第 30 章、天使的智慧.....	120
第 31 章、天使天真无邪的秉性.....	128
第 32 章、天堂和谐的景象.....	133
第 33 章、天堂与人类的联结.....	137
第 34 章、天堂借圣言与人类联结.....	142
第 35 章、天堂地狱皆出自人类.....	147
第 36 章、天堂中的非信徒.....	151
第 37 章、天堂中的孩童.....	157
第 38 章、天堂内的智者与单纯者.....	165
第 39 章、天堂内的富人与穷人.....	173
第 40 章、天堂中的婚姻.....	179
第 41 章、天使的工作与职责.....	189
第 42 章、天堂的喜乐与福份.....	192

第 43 章、天堂浩瀚无边.....	202
--------------------	-----

### 中篇、灵界

第 44 章、何为灵界.....	207
第 45 章、人的内在是灵.....	212
第 46 章、人死后复活并开始进入永生.....	216
第 47 章、人死后依然是完整的人.....	220
第 48 章、人死后拥有一切，唯独撇弃了尘体.....	225
第 49 章、人在世间的生活决定死后境况.....	234
第 50 章、生命的乐趣转为所对应的死后事物.....	245
第 51 章、人死后的第一个阶段.....	250
第 52 章、人死后的第二个阶段.....	254
第 53 章、人死后的第三个阶段：天堂学前班.....	262
第 54 章、无人单凭神的怜悯进天堂.....	268
第 55 章、活出天堂的样式并非想象的那么难.....	272

### 下篇、地狱

第 56 章、主掌管地狱.....	279
第 57 章、主不将人投入地狱，皆为生前自选.....	283
第 58 章、地狱之人因自私自利而邪恶愚昧.....	286
第 59 章、如何理解不灭的火和咬牙切齿.....	294
第 60 章、魔鬼恶毒凶残的伎俩.....	301

第 61 章、地狱的形状、位置与数量.....	305
第 62 章、天堂地狱之间的平衡.....	310
第 63 章、人的自由源于天堂与地狱之间的平衡.....	315

## 出版者的话

有一位生于 1688 年逝于 1772 年的神之仆人，名叫以马内利·瑞登堡（Emanuel Swedenborg），他集科学家、解剖学家、哲学家和神学家于一身，在世 84 年间用了近 30 多年的时间，写了大量的神学著作。他所写的书，与众不同的特别之处，在于神让他在几十年的时间里，借着在天堂与成千上万的天使，以及死后复活在精灵界或地狱里的灵魂，方方面面的交谈，让他对人死后的真相，有着来自第一手资料的客观、理性的见解。

在瑞登堡所写的大量著作中，有一本叫 Heaven and Hell 《天堂与地狱》的书，最受关注和欢迎，因为其详细描述了人死后的真相。虽然这本书中所揭示的很多情节，大量是我们过去从来没有想过和听过的，但从圣经原文的角度看，我们发现这本书与圣经的三一性（整体性、不变性和无误性），大都没有什么冲突之处。为此，我们选择将《天堂与地狱》这本书，作为瑞登堡著述中文系列的第一本出版，以飨中文读者的需要。

瑞登堡所经历和描绘的天堂与地狱，以及死后灵界的真相，能帮助我们对圣经有更深的领悟，也帮助我们将深奥难懂的灵性世界与我们朝夕相处的现实生活紧密联系起来。灵界不再是遥远的太空，其实离我们不远，因为我乃同时活在两个世界。就肉体而言，我们活在所谓物质的自然界；就灵魂而言，我们却是活在灵性的世界。所以，瑞登堡对灵界的描绘同时也是对人性深处的剖析，因而令人信服，而不觉得陌生和遥远。相信本书能带给你一段神奇的灵界之旅，使你对灵界有形象清晰的认识，如亲临其境一般。

对于从圣经的字面入手，看不见其深层含义的人来说，此书可以帮助我们透视圣经中的深层含义，喂养自己饥渴的灵魂，使自己的灵命长进。附带的一个果效，就是便于我们个人知道：灵界的真实，与我们活生生的现实有一种对应关系，以致信仰不至于成为空中楼阁，即没有生命的神学理论，而是融会贯通地将灵界的真理，用在日常生活、工作、学习中，通过脚踏实地的实践，使其成为自己的血肉。只有如此，才可叫信仰成为实实在在的样式，用良性循环的方式，从自己身上扩展到身边最近的人，乃至自然影响自己所在的小区，社团，和社会。

为此，我们鼓励没有信仰的人，可以借着这本书开启你里面的灵性，甚至借着这本书与你可以情投意合的人，开始一个《天堂与地狱》的读书会；对于有信仰的人，我们鼓励你将此书当作一本灵修书籍，为了提高你自己的灵性，调整自己信仰中可能不全面或有偏差的地方，以致更新你的信仰，甚至加深你在信仰中的认识和实践层次。

当然，无论你是无神论，还是有信仰的人，也不管你的信仰到底是什么，如果在看了这本书之后，能使你有愿意去亲自看《圣经》的动力，那就是好上加好了，毕竟世界印量最大的《圣经》可以给你提供，印证此书讲的到底是与不是，真与不真的最直接可见的证据。

本书共分三大部分，第一部分讲述天堂的情景，第二部分讲述人死后的情景，第三部分讲述地狱的情景。

注意，此书在编排上，除了常规的章节标题外，还保留了原著中从作者序言开始的每 50 小节为一大段的排序——段落开始的阿拉伯数字是原著中这一大段的序号，特此说明。

本书的海外精准版基于“瑞登堡华人读书会”原来的集体翻译，是他们背后默默无闻的无私摆上，使得此中文版成为可能，为此我们献上最诚挚的感谢。为使翻译更加忠实于原文，同时并适合海外中文读者娴熟圣经的用词习惯，我们根据 John Ager 于 1900 年由拉丁文所翻译的英文译本，对起初的中译进行了再次校对，必要的地方还参照了拉丁原文。而且，对原来中文翻译中冗长或翻译不精准的地方，也做了必要的调整。这就是为什么我们称其为“精准版”的缘故。也盼望热心的读者，将其中还可能有的疏漏及时反馈给我们，帮助我们在此基础上，将此中文译本做得更加精益求精，特别是与原来的拉丁原文也没有任何出入。

最后，需要特别指出的是，根据原书的上下文，其中的“主”（the Lord）皆指向曾经道成肉身而后又从死里复活的拿撒勒人耶稣。因此，为了让人更明了其在文中所指，有些地方的“the Lord”，我们就直接译为“主耶稣”。

神道出版社

2016年11月11日

## 原著序言

1. 在《马太福音》中，当主耶稣向那时的门徒，讲到新约时代最末了的时候，预言了教会在爱心与信心方面下滑的光景，祂说：

*那些日子的灾难一过去，日头就变黑了，月亮也不放光，众星要从天上坠落，天势都要震动。那时，人子的兆头要显在天上，地上的万族都要哀哭。他们要看见人子，有能力，有大荣耀，驾着天上的云降临。祂要差遣使者，用号筒的大声，将祂的选民，从四方，从天这边到天那边，都招聚了来。（马太福音 24:29-31）*

若照字面意义来理解这段话，必定以为在最后审判之时，圣言所说的这些事都要严格照字面一件一件地应验，也就是真的太阳要变黑，月亮要无光，众星要从天上坠落，主的兆头要显在天上，祂要驾着天上的云降临，天使要吹响号筒。而且，正如圣言在其它地方所预言的那样，这个物质的世界将要被毁灭，然后新天新地才会出现。

现今大多数基督徒都是这样看的，也是这样相信的，但对于隐藏在圣言中的奥秘，却毫无所知。事实上，圣言的每一细微之处都有一内在的含义（即“灵义”），来描述属灵和属天的事物，而不是好像是字面所描述的，那些大自然和属世的事物。圣言的每句话，乃至每个字，都包含着内在的灵义。

因为圣言纯粹以对应的方式写成，以致其每一细微之处，都可能有一内在灵义，包含在字义之中。关于此灵义的本质，我已在先前所写的《属天的奥秘》一书中阐述了，也可在《解析启示录》所引用前书中，关于启示录“白马”的解释那里看到。正是基于这个层次的灵义，现在让我们来看一下，应当如何理解上述圣言中所提到的“主驾着天上的云降临”：“日头”代表人对主的爱；“月亮”代表人对主的信；“众星”代表人对真理和良善的领悟；“人子的兆头显在天上”代表神性真理的显现；“地上哀哭的万族”代表与真理和良善或信心和爱心相关的所有事物；“主在能力和大荣耀中驾着天上的云降临”代表主在圣言中的显现和启示；“云”指圣言的字面意思；“荣耀”指圣言的内在含义；“吹响号筒的天使”借指天堂，神性的真理就是从此而来。

这样，我们就能清楚明白这些话的含义：到了教会的末期，当教会不

再有爱心，也遇不见信心之时，主就会将圣言的内在灵义揭示出来，开启天堂的奥秘。

本书要揭示的奥秘是关于天堂、地狱及人死后的生命真相。

如今，教会对天堂、地狱及人死后的生活，几乎一无所知，尽管圣言中有大量的描述可供他们查阅。事实上，许多出自教会的人否认这一切，在心里说：“谁从那个世界返回过，并告诉我们呢？”

为避免这种负面的观点，影响乃至败坏那些心地单纯、信仰简单的人。如今将天堂地狱等灵性世界的真相，公诸于世，期望能以此照亮无知，驱散疑云。

## 第一章、主耶稣就是天堂的神

2. 首先，我们需要知道谁是天堂的神，因为其他一切，都是从这里开始的。在整个天堂中，除了主耶稣，没有其他任何人被称为神。正像经上所记，也就是主祂自己所说的：祂与父原为一，父在祂里面，祂在父里面；人看见祂就是看见父；一切圣洁的事物皆从祂而出（参约翰福音 10:30, 35; 14:9-11; 16:13-15）。

我曾经常与天使们谈论这一点，他们都一致说，在天堂中实在无法把神一分为三。这是因为他们既知道，又感觉到神是一，而这个一就在主的里面。他们又说，凡从世界进入教会，认为有三位神存在的人，将无法进入天堂，因为他们的注念从一位神，漂移到另一位神，而且因为在天堂中，他们不允许想着“三”而说的却是“一”。

这是因为在天堂中，每一个人所说的便是他所想的，在那里言语就是人所思所想的直接表达，或者说是意识心智在说话。鉴于这个缘故，天堂无法接受的，就是那些在这个世界上，将神一分为三，对每一个部分采取不同的理解，而没有将三合而为一，并集中在主耶稣身上的人。实际上，在天堂中所有的心智都是共享的，这样，如果有一个刚到天堂的人，在心里关注“三”，但嘴里却说“一”，他会被立刻认出来，而因此被天堂所拒绝。

但愿我们知道，对于那些还尚未将不可分割的真与善分开、信与爱分开的人，当他们在另一个世界受教的时候，即教导主耶稣就是宇宙之神的时候，他们都会接受这一属天的观念。然而，对于那些将信仰与生活分开，即那些没有将真实的信条活出来的人来说，情况则不然。

3. 那些在教会中只认父而不认主耶稣，并且对此坚信不疑的人，不会在天堂中。由于他们不能直接领受源自天堂的灵流，而在天堂中，只有主耶稣是敬拜的中心，因而他们一步一步地，丧失了判断事物真伪的能力。最终，他们成了哑巴，或谈吐愚拙，说话好似两臂关节松散垂晃的人一样。

照样，那些像索西尼信徒（Socinians）那样，否认主的神性而只承认其人性的人，也在天堂之外。他们是偏右滑入深渊，这样他们就与其他来自基督教世界的人，彻底隔开，分立两边。

还有一些人，他们声称信奉一位不可见的神，称其为宇宙的灵魂，是一切事物的源头，但却拒绝关乎主耶稣的所有信仰，最后发现他们实

乃根本不信神，因为他们所信的那不可见的神，实乃大自然第一因的某种属性而已。对这样本是大自然某种属性的“神”，既不是信的对象，也无法成为爱的对象，因为其不能成为人所思所想的关注点。这样的人也被逐出，与那些被称为“自然神论者”为伍。

至于那些生在教会之外的人，即所谓“俗人”，情况又不一样，我会在后文中谈及。

4. 构成天堂第三部分的小孩子们，都是起初被引导，而承认并相信，主耶稣就是他们的父，后来又承认并相信，祂是万有的主，即天地之神。后面会说明，小孩子如何在天堂成长，并借着知识的教导，被带到完全地步，甚至长至赋有天使的聪明和智慧。

5. 教会之人当毫无疑问地确信，主耶稣就是天堂的神，因为祂曾亲自宣告：“凡父所有的都是我的”（马太福音 11:27；约翰福音 16:15；17:2），“天上地下所有的权柄都赐给我了”（马太福音 28:18）。祂说“天上地下”，因为掌管天的同时掌管地；天与地事实上相互依存。主掌管天地，表示我们可从祂那里，领受一切与爱相关的良善，和一切与信相关的真理；因而领受所有的智慧和聪明，以致所有的幸福。一言以蔽之，领受永远的生命。

这也正是主耶稣自己所教导的，祂说：“信子的人有永生，不信子的人得不着永生”（约翰福音 3:36）。祂还说：“复活在我，生命也在我！信我的人，虽然死了，也必复活；凡活着信我的人，必永远不死”（约翰福音 11:25-26）。还说：“我就是道路、真理、生命”（约翰福音 14:6）。

6. 有些灵（译注：即死后离开物质世界进入灵界的人）尽管在地上已经承认父，但他们对主耶稣的认识只限于：像其他人那样，祂仅仅是个人。这意味着他们不相信主耶稣是天堂的神。为此缘故，他们被允许在灵界游荡，看能否找到一个不属于主的天堂。他们寻访多日，无果而终。

此等人将幸福建在，荣耀自己和控制别人之上；由于不能如愿，且被告知这些寻求与天堂无关，他们就愤愤不平。希望有一个可以让他们凌驾于别人之上的天堂，在此可享受如同世上那样的荣华富贵。

## 第二章、主的神性构成天堂

7. 天使作为一个集合体，被称为天堂，因为从外在看，是天使组成天堂。但从本质上看，无论在整体上还是在细节上说，构成天堂的实乃主的神性，从主而出，并流进众天使，且被他们所接受。从主发出之神性，是良善、是真理；天使从主接受良善和真理的程度如何，决定了他们成为天使和天堂的程度也如何。

8. 天堂中的任何一位都知道、相信、甚至感受到：他们所立志并所做的，绝非出于自己的善；他所思并所信的，也绝非出于自己的理——一切都是出于神，即皆从主而来。从自我所出的一切善与理，并非真善与真理，因为自我之中并无生命，生命由主而来。内层天也就是第三层天的天使，能清楚地感受，并感知到良善与真理的流入，且接受的越多，他们就越进入天堂，因为他们越是被爱与信所吸引，也越发沐浴于聪明与智慧的光中，结果也就越处于天堂之快乐中。我们一旦看到这一切，都来自于主的神性，而天使也是借此成为天堂，就能清楚明白，是主的神性构成天堂，而非众天使自己的什么东西构成天堂。

这就是为什么天堂在圣言中，被称为主的“居所”和祂的“宝座”，也是为什么活在天堂之中，就是在主里面的缘故。后面我会解释神性是如何从主发出并充满天堂。

9. 天使借着智慧更进一步说，不但一切的良善与真理源于主，而且生命的一切都源于主。他们指出，没有什么能够自生；万物皆从之前的事物而出，这意味着万物皆从一“源”生。天使称此“源”为万物生命的根本。万物也以同样的方式来维持，因为维持就是不断地产生。任何事情如果不是通过居间的媒介，保持与此“源”之间的联系，就即刻崩溃瓦解。天使还说，生命之源只有一个，像溪流从源头那样，流到人的里面并带来生命，若非从生命之源获得持续的供应，必要立刻枯竭。

天使进一步说，从主这唯一的生命之源流出的，皆是神性之善和神性之真。此善此真照着个体接受程度的不同来影响个体。人若将此善和此真，纳入他的信仰和生活，便在天堂；人若抵制此善此真，就自行转向地狱。事实上就是以善为恶，以真为谬，因而以生为死。

天使注意到，宇宙万有皆可溯源于良善和真理，由此证明主是一切生

命之源。人的意志源于良善，人的领悟源于真理。良善和真理既从天上来，那么天也便是人的生命之源。

天使既有此信念，若有人为其所行之善而感谢他们，就会不悦，因任何人将善归给他们而隐退。再者，若有人相信自己有智慧，或靠自己能行善，他们也会感到费解。用他们的话说，为己所行之善，不能称之为“善”，因为此乃出于自我；因善而行的善是“天之善”，他们说这才是构成天堂的善，因为此善就是主自己。

10. 有些灵在世时，确信他们所行之善和所信之理，皆出于自我，或者将这些美德归为己有，他们不会为天堂所接纳。凡是以功利心行善，并因行善而自以为义的人，都抱有这样的观念。天使避开他们，视他们为愚为贼：愚，因为他们看到的仅仅是己，而不是神；贼，因为他们窃取了主之善和真为己有。说天使里面的神性构成天堂，而不是主的神性构成天堂，此理在天堂是行不通的。

11. 人若在天堂或教会里，就是在主里面，主也在他里面。这正是主所教导的，祂说：“你们要常在我里面，我也常在你们里面。枝子若不常在葡萄树上，自己就不能结果子；你们若不常在我里面，也是这样。我是葡萄树，你们是枝子；常在我里面的，我也常在他里面，这人就多结果子。因为离了我，你们就不能做什么”（约翰福音 15:4-5）。

12. 综上所述，可以下一结论：主耶稣住在天使之中属于祂自己的地方，所以祂是天堂的全部，也是天堂的本质。因为出自祂的是祂自己，所以源于主的善，就是住在天使之内，并在他们之间的主。于是，是源于主的善，而不是天使自己的什么，构成天堂。

### 第三章、主的神性就是爱：爱神与爱人

13. 源于主的神性，在天堂被称为“神性之真”，至于为何如此称呼，后文有解释。神性之真从主的神性之爱而出，注入天堂。神性之爱与神性之真，如同自然界太阳的火，与从火所发出的光。因为此对应关系，所以火就代表爱，光就代表真。从而此爱，就好比太阳的火，而出自此爱的真，好比太阳的光。

由此可以确定，出于神性之爱的神性之真，有怎样的性质。就本质而言，它是神性之善与神性之真的结合，这样的结合给天堂中的万有带来生命；正如世间太阳的热与光的结合，使得春夏时节大地生机盎然。如果热未与光联合，光就是冷的，使得万物枯萎消亡。

喻为热的神圣之善，是在天使之内并他们之间的爱之善；比作光的神圣之真，则是此善的工具与载体。

14. 构成天堂的神性，其实就是爱，因为爱本是灵性的联结体，将天使与主、天使与天使彼此相联。因着这样的联结，以至他们在主眼中，形如一人。再者，爱是人的生命最本质的东西，是天使和世人的生命之源。人若反思一下，会发现爱是人生死攸关的核心：爱现则暖，爱消则冷，爱竭则亡。当知道，我们里面爱的性质，决定生活的品质如何。

15. 在天堂中，爱分为对主和对人，两种截然不同的爱：前者是第三层天或内层天的特质，是对主之爱；后者是第二层天或中层天的特质，是对邻舍之谊（charity，在本书中还译为“友谊”，表示与信相适宜、爱人之友谊）。两者皆源于主，分别构成相应的天堂。

在天堂之光中，能清楚看到两者如何不同，以及如何联合，在人间却只能依稀地分辨。天堂的“对主之爱”或说“爱主”，并非是指热爱主所投射的某个形象，而是热爱源于主的良善；爱良善就是立志并行出善来。同理，“对邻之谊”或说“爱邻”，并非是指爱亲友邻居所投射的形象，而指热爱源于圣言的真理；爱真理就是想要并行出真理来。由此可知，“爱主”与“爱邻”之别，有如善与真之别，两者的联合，有如善与真的联合。

只是对于不明白什么是爱、善、邻舍的人来说，以上说法与他的观念并不相符。

16. 当听到教会之人并不明白爱主与爱邻，就是对良善与真理的热爱

并愿意奉行时，天使感到吃惊。然而，教会之人本该明白，人应当通过意志和行出对方所愿，来表达对他人的爱，对方的回应也是通过这种方式，这样二人之爱才联合在一起。不行出对方所愿之爱，本质上并非真爱。他们还应当明白，源自主的善，就是主自己的样式，因为主在其中。人若通过意志和行动，使良善与真理成为生活的准则，那就是成为主的样式，并与主联合了，因为注念于什么，也就热爱什么。这正是主所教导的，祂说：“有了我的命令又遵守的，这人是爱我的；我也必爱他，与他同住”（约翰福音 14:21,23）。还说：“你们若遵守我的命令，就常在我的爱里”（约翰福音 15:10,12）。

17. 从主所发，流向天使，并构成天堂之神性的，就是爱。事实上，天堂的所有人，皆是真爱与友谊的彰显，显出不可言喻之美，有爱从他们的面容，言谈和他们生命的一切举止中，散发出来。

再者，有生命的灵性气场，从每位天使和每个灵中透射出来，并环绕着他们。通过这种生命气场，即使他们相离甚远，其爱之情感的质量也可知晓，因为此气场是从他们的生命，散发而出，体现了他们的情感，和与此对应的思念，或者也体现了他们的爱，和与此对应的信。天使所散发的气场充满爱，能触及所遇之人的至深处。

在灵性世界，所有人的定向，都由心中之爱所定；由此看出，爱是天使的生命之源。人若沉浸于对主和对邻舍之爱中，就会一直面向主；而陷于利己之爱者，则始终背离主。无论身体如何转动，都是如此。因为在灵性世界，人所处的空间关系，与人的内在状态保持一致。地理方位也由此决定，其界定方式，不像物质世界那般固定，而取决于人的面朝向何方。事实上，不是人自己转向主，而是主使那些愿意行祂所行之善的人，转向主自己。

18. 在天堂，主的神性就是爱，因为此爱能承受天堂中的一切，诸如平安、聪明、智慧和快乐。凡是与爱谐和相融的，皆可纳入其中。爱发自渴求、寻找并吸收这些品质，并借此不断追求丰富与完美。其实人也能意识到这个事实，打个比方说，人审阅记忆中的储存，将与己欲相合的调取出来，在己欲之中，将其收集并整理：在之中，是为了拥有它们；在之下，为使它们为己服务。凡是与己欲不合的，皆予以拒绝并排除。

对于愿意吸收与之相合的所有真理，爱有一种充分而固有的能力，也

有一种与所有真理相结合的渴望。通过观察已升入天堂的人，这一点显而易见。即使在世时头脑单纯的普通百姓，当他们进入天使当中，也获得了天使的智慧，享受着天堂的快乐。这是因为他们因善而爱善、因真而爱理，并将这些品质融进自己的生活中，从而大有能力，来接受天堂，及其不可言喻的丰盛。

陷于己欲和物欲（译注：己欲就是爱自己，物欲就是爱世界）中的人，则缺乏这种吸收的能力。他们背道而驰，但凡接触良善与真理就极力躲避，乐意与地狱中陷入相同欲望的人为伍。

有的灵对天堂之爱的神奇能力抱有怀疑态度，希望求得证实。为此，在排除一切障碍的情形下，他们被带进天堂之爱的状态中，并领他们向天堂前行。在此过程中，他们感受到无法言喻的内在喜乐。然后不得不被迫又恢复到之前的状态，他们为此感到十分惋惜。

还有一些灵也被提到天堂，被提升得越高或进入越深，他们能领受的聪明和智慧也就越高或越深，竟能领悟之前无法理解的事情。由此可见，从主而出的爱，的确是为天堂及其中一切丰富，所悦纳的。

19. 由此推断，“爱主”之爱与“爱邻”之谊，自身就包容了由神性发出的一切真实。为此主说：“你要尽心、尽性、尽意爱主你的神，这是诫命中的第一，且是最大的。其次也相仿，就是要爱邻舍如同自己。这两条诫命是律法和先知一切道理的总纲”（马太福音 22:37-40）。“律法和先知”表示全部圣言，意味着一切神性之真。

#### 第四章、天堂大体分为两个国度

20. 天堂存在无限的多样性，没有哪个社群、甚至哪一个体与其它完全相同。天堂有总体、具体、细节的划分。总体上，天堂可分为两种国度；具体上，也可分为三层天堂；就细节而言，又可分为无数个社群。这三个方面，会在下面细谈。

天堂在总体上被称为“国度”，因为在圣言中，天堂被称为“神的国”。

21. 由主而出的神性，有的天使接受得深，有的则接受得浅。前者称为“属天之天使”（celestial angels），后者称为“属灵之天使”（spiritual angels）。天堂由此分为两种国度，称为“属天国度”（celestial kingdom）和“属灵国度”（spiritual kingdom）。

22. 属天的天使，是在更深的层次接收主的神性，因此是更内层或更高层的天使；其所在的天堂，也因此被称为更内层或更高层的天堂。我们用“更高”或“更低”来描述更内在或更外在的事物。

23. 位于属天国度中天使的爱，被称为“天爱”（celestial love），位于属灵国度中天使的爱，被称为“灵爱”（spiritual love）。天爱是爱主之爱，灵爱是爱邻舍之爱。再者，因为一切的善都连于爱（凡是人所爱的，在他来看就是善的），因此这两个国度的善也可分别称为“天之善”和“灵之善”。由此可见，属天国度与属灵国度的分别，有如爱主之善与爱邻之善的分别。前者之善是更深层的善，前者之爱是更深度之爱，因此属天之天使，是更内在的天使，称为“更高的天使”。

24. 属天国度也称作主的“祭司国度”，圣言称其为祂的“居所”；属灵国度也称作主的“君王国度”，圣言称其为祂的“宝座”。因着主的属天神性，主在人间被称为“耶稣”；因着祂的属灵神性，祂被称为“基督”。

25. 属天国度中的天使，在智慧和荣耀上，远胜于属灵国度中的天使，因为他们是在更深的层次，领受主的神性。他们沐浴在对主的热爱之中，与主更为契合。他们远胜属灵之天使，因为他们直接将真理融入生活，而且恒常如此，不像属灵之天使那样，先将真理摄入记忆和思维。这意味着，属天之天使，已将真理刻在心里，融会贯通，无需分辨对错。他们就像《耶利米书》中所描述的那些人：“我要将我

的律法放在他们里面，写在他们心上。他们各人不再教导自己的邻舍和自己的弟兄，说，你该认识耶和华，因为他们从最小的到至大的都必认识我”（31:33-34）。

在《以赛亚书》，他们被称为“受耶和华教训的人”（54:13）。在《约翰福音》，主说凡蒙耶和华教训之人，就到祂那里（6:45-46）。

26. 我们说过，属天之天使拥有更大的智慧和荣耀，因为他们将真理直接融入生活，并且持续如此。他们在听道时，便有意去行出来，而不是先存在记忆中，再分辨是对是错。因着神性的流入，这样的天使能立即知道，他们所听之道是否确实为真。神性的流注（influx）进入人的意志，是直接地流注；经意志流入人的思维，则是间接的流注。换句话说，主的流注直接进入人里面的“良善”，经过“良善”间接流入人里面的“真理”。凡属于意志和行为范畴的，我们称之为“良善”；凡属于记忆和思维范畴的，我们称之为“真理”。所有的真理，若只是停于记忆和思考的层面，既不是善的，也不是活的，并未与人相融合；因为人之所以为人，是在于意志处于第一位，其次才是理解，而不是在于与意志分离的理解能力。

27. 属天之天使与属灵之天使，既存在如此的分别，自然就不在一起，也不往来，仅仅通过居间的被称为“天灵”（celestial-spiritual）的天使社群间接联系。通过这些居间的社群，属天国度流入属灵国度。因此，天堂虽分为两个国度，却依然构成一个整体。主始终预备这些居间的天使，通过他们，让二者之间有交流与联接。

28. 关于属天之天使与属灵之天使，下文会有更详细的介绍，此处不再赘述。

## 第五章、天堂具体分为三层天

29. 天堂分为三层，彼此截然不同：内层天或叫第三层天，中层天或叫第二层天，外层天或叫第一层天。三者依次相连，相互依存，如同一个人的头部、躯干、脚部，亦如房子的顶部、中部、底部。主所发的神性，依同样的顺序贯注天堂，此次序的必然性决定了天堂的三重分布。

30. 人的心智与性格的内在，也呈现类似的样式，有内层、中层与外层三属性。当人被造时，这样的神圣次序，就被完整地组织在人的里面，以至于人成为神圣次序的样式，因而成为微缩版的天堂。因同样的缘故，就人的内在而言，我们现在与天堂相通，死后便与天使同列。至于死后到底是进入内层、中层、外层天，取决于我们在人间生活时，对神性之良善和真理接受的程度。

31. 从主流出、为第三层天或内层天所接收之神性为“属天”（celestial），其中的天使，因而被称为“属天之天使”；从主流出、为第二层天或中层天所接收之神性为“属灵”（spiritual），其中的天使，因而被称为“属灵之天使”；从主流出、为第一层天或外层天所接收之神性称为“自然”（natural），其中的天使，因而被称为“自然天使”。此灵性的“自然”并非世人所说的自然，此“自然”中有内层天之“天”和中层天之“灵”的内含藏于其中，所以外层天也被称为“属天自然”（celestial-natural）和“属灵自然”（spiritual-natural），其中的天使，也因此被称为“属天自然天使”和“属灵自然天使”。被称为“属灵”的天使，接受从中层天或第二层天（也就是“属灵国度”）而来的流注；被称为“属天”的天使，接受从内层天或第三层天（也就是“属天国度”）而来的流注。“属天自然”与“属灵自然”的天使之间虽有所区别，但因为他们处于同一水平，所以共同组成外层天堂或第一层天。

32. 每个天堂都有内与外，与此对应，也有内在与外在的天使。天堂的内外如同人的自发能动性（voluntary）与智慧能动性（intellectual）：内在天堂对应人的自发能动，外在天堂对应人的智慧能动。一切的自发能动，都有智慧能动在背后，因此两者形影不离。自发能动好比火焰，智慧能动好比火焰所发的光芒。

33. 我们应当十分清楚地知道，是天使的内在属性，决定着他们最终归属哪层天堂。他们向着主的内在，被打开的层次越深，所处的天堂

就越内在。不论天使还是世人，其内在皆分为三层。第三层被打开者，位于内层天；只是第二层或第一层被打开者，则在中层天或外层天。

人的内在，是通过接收神性之善与神性之真而被打开。被神性之真感动，并立即将其纳入其生活中，从而进入他们的意志，因此付诸行动，这样的人，处于内层天或第三层天。而且他们照着各人借着真理，所领受良善程度的不同，就住在内层天的不同地方。但有些人，被神性之真感动后，并不是即刻融真于意志中，而是先存入记忆，然后进行辨别，最后在经过这些过程之后，才定意并付诸行动，这样的人，住在中层天或第二层天。有的人在世过着遵守礼仪的道德生活，敬天爱人，但全然不想受教，这样的人，住在外层天或第一层天。由此可以得出结论：是内在的灵性状态构成了天堂；天堂在人的心中，而不是身外。这正是主所教导的，祂说：“神的国来到不是眼所能见的。人也不得说：‘看哪，在这里！看哪，在那里！’因为神的国就在你们心里”（路加福音 17:20-21）。

34. 一切的完美，往内丰富，往外贫瘠。因为越内在的事物越靠近主，其本性就越纯粹；越外在的事物越远离主，其本性就越粗糙。聪明、智慧、仁爱、一切的美善，和随之而来的快乐，构成天使的完美。没有上述品格的快乐，无法构成天使的完美，因为此快乐是内在的，不是外在的。

内层天的天使，他们的内在已被打开至第三层，其完美程度无可量度，远胜于中层天的天使，因为后者的内在，只被打开至第二层。同样的道理，中层天的天使之完美，也远胜于外层天的天使。

35. 由于这种差别，某层天堂的天使，不能进入另一层天的天使之中。也就是说，低层天堂的天使，不能上来；高层天堂的天使，不能下来。任何一位从低层天上来的天使，会感到焦虑，甚至痛苦，看不见那里的人，更别说与他们交谈了。任何一位从高层天下来，必要折损智慧，变得拙口笨舌，也丧失自信。

有外层天的天使，由于尚未受教，知晓是天使的内在构成天堂，以为只要被准许进入更高的天堂，就能享受更大的快乐，便被允许进到更高层天的天使中间。谁料到达以后，尽管周围有很多天使，他们却无论怎样努力，都一无所见，因为他们的内在，和内在视觉，尚未被打开到相应的层次。不久，他们就感到心如刀绞，甚至不知道自己到底是

生是死。于是他们赶紧返回到自己所在的天堂，并庆幸回到了同伴当中，且发誓不再奢望超出与自己的生命层次相配的境界。

而且，我也看到一些从更高天堂下来的天使，他们的智慧被剥夺到一个地步，以致他们不知道其原来到底从哪层天而来。

另外的情况则不同了，那就是当主将某些天使提到更高的天堂，好让他们瞻仰其中的荣美时——此事时有发生。这时，他们事先会有预备，并由居间的天使作陪伴，借此可与所去地方的天使有交流。

从上述事实可知，三层天是截然不同的。

36. 住在同一天堂的人可随意来往，交往的乐趣由价值观的相似程度而定。关于这一点，后文会有进一步的介绍。

37. 各层天堂虽截然有别，以致不同层的天使无法素常往来，主却可以通过直接或间接的流注，将每层的天堂联结在一起。直接的流注，是从主流入所有天堂；间接的流注，是从上一个天堂流入下一个天堂。这样，主将三层天连为一个整体。从始至终，环环相扣，乃至独立的事物是不可能的。凡物若不透过媒介与“始”保持连接，就不能常存，必化为乌有。

38. 若不知道神性秩序与层次程度的关系，就无法明白各天堂是如何截然不同，也无法明白内在的人与外在的人，到底是什么意思。对于内与外或者高与低，世人多将其理解为，从纯粹到粗糙的延续。其实，内在与外在的事情并非连续，而是有着明确的分界。

层次分两种，一种是连续的，一种是非连续的。层次的连续好比火光由明至暗，视力由强至弱，空气由浓至稀，这些层次可按距离来度量。

非连续层或离散层，却截然分开，如同先与后、因与果、生与被生。人若仔细观察，会发现世间万物之中，都在某种程度上存在着这种产生与合成的现象，即一生二，二生三，依此类推。

只有当人获取能力，开始对这种层次程度有所觉察时，才能明了天堂各层间的差别，人内在和外在机制的差别，灵性世界和物质世界的差别，以及人的灵与身体的差别，否则，就无法明白对应和表征的特性和源头，更无法明白流注的性质是什么。感性的人无法领会这些区别，因为他们将丰富和贫瘠，甚至连丰富和贫瘠的程度，都一律看成

是连续的，所以也无法理解属灵的事物，以为其仅仅是更纯自然而已。结果，他们因而站在门外，而且远离智慧。

39. 最后，揭示一个有关三层天之天使的奥秘，是迄今人未曾想过的，因为与之相关的层次还没有得到理解。其实每位天使或每个人的里面，都有其最核心、最高的层次，或者最核心、最高的内在物，以致主的神性生命，可以首先并优先流注到此处。从这里开始，依照层次扩散分布至人内在的其他各处。这个最核心、最高的层次，可称为主进入天使和人的“入口”，也是主在他们里面最直接的“至圣居所”。

是这个最核心、最高的层次，使人成为人，有别于非理性的动物，因为后者没有这个。正因为这个缘故，人与动物不同，就其与心智和性格相关的一切内在而言，人能被主提升，能转向祂。这也是为什么我们能信祂，因主之爱所感而转向祂，因而看见并关注祂。这也是人能获得聪明智慧、谈话理性的原因。人也是借此而活到永恒。

但是，主在这最深处所安排并预备的，并不能被任何天使清晰自然地所知晓，因为这本身超越他的心智和智慧。

40. 以上所说的，是有关三层天的一些基本事实，接下来我们会进一步看各天堂的具体情况。

## 第六章、天堂细分为无数社群

41. 同一层天堂的天使并非同住一处，而是根据他们所处之善与信的差别而分为大小不同的社群。性相近，也就是处于同类之善的天使，组成一个社群。在诸层天里，善有无数类别，每一位天使就拥有他自己的善。

42. 而且天堂中的社群间，都有一定的距离，因为各社群所拥有之善，在总体和细节上有差异。因为在灵性世界，造成距离之分的基础，是内在状态之间的差异，因此其中爱的状态也不同。社群之间差异大，之间的距离就大；差异小，之间的距离就小。倘若相仿，就归属同一社群。

43. 一个社群内的所有个体，也遵循上述法则彼此有别。在善方面更完全的，因而在仁爱、智慧、聪明方面更卓越的天使，住在社群中央，其余天使照完美程度的降低依次环绕而住，恰如光的强度从中央到周围逐渐减弱。住在中央的光明最强，住在周围的则渐远渐弱。（注：这就像一个任人唯贤的社会，越杰出优秀的天使就越居于核心或重要的位置。）

44. 同类之间不由自主地彼此吸引，彼此之间犹如自己人在家中。而不同类的，则如同外人在异乡。与同类相处，活得自由自在，生活充满乐趣。

45. 由此可见，在天堂中，是善将人们聚集；并照着他们遵行之善的性质不同，而彼此有别。并非天使自行聚集，而是众善之源的主聚集他们。主引导、联合和区分他们，并照各人良善的程度，保守他们在自由当中。这样祂保守每个人，都处于他自己的爱与信、聪明和智慧之中，因而在快乐之中。

46. 再者，品质相似的人彼此相识，如同世人熟知自己的邻居和亲友那样。天堂中品质相似之人，即使从未谋面，也宛如挚友。因为在灵性世界，唯一的亲友关系，只是灵性上的人际关系，因此也就是在爱与信方面的关系。

我在灵里、因而离开肉体与天使来往时，时常经历此番情景。在我看来，有些天使仿佛是从小一起玩着长大的伙伴，有些人却显得素昧平生。前者的灵性状态与我相仿，后者却迥异。

47. 同一社群的所有天使，他们的相貌大体类似，只是细节各异。根据人间类似的现象，我能在一定程度上，把握这种总体上的类似和细节上的差异。众所周知，每个种族在相貌和眼神上，都存在总体上的类似，我们由此区分不同的种族。种族之间如此，家族之间尤甚，天堂则更加淋漓尽致。因为在天堂，人的内在情感是可见的，它透过脸庞映现出来；脸庞就是他外在的相。在天堂，人的面貌不能异于他的内在情感。

而且这种总体上的相似，在同一社群内的个体身上，又显出细微的差异。由于同处于一个社群中的天使，对良善和真理的渴慕有差异，每个面孔在社群中间的彰显也有所不同。我注意到，天使面貌的基本格调保持不变，只是每位的细节在发生改变。这样，整个社群的情感特质向我显示出来，当中个体的面貌差异源出于此。正如前面所说，天使的面貌乃是他内在特质的彰显，或者是其爱与信的外显。

48. 正因如此，智慧卓著的天使，能透过面孔立时洞察人的秉性。在天堂，人不能矫饰表情，以隐藏他的内在秉性，更不能以诡计和伪善欺骗他人。

有时，确有伪善之徒混入天使社群当中。他们已习惯了伪装，在众人面前表现得慈眉善目，由此欺骗光明的天使。不过这种情况不会维持太久。他们很快会觉得痛苦不安，脸色发青，近乎昏厥，因为他们与流入其中，并施以影响的生命是全然对立的。所以，他们只好仓皇逃回地狱，回到同类当中，不敢再混入天堂。主在比喻中所说没穿礼服进入婚宴，后被赶入黑暗之中的宾客，指的正是这种人（马太福音 22:11-14）。

49. 所有的社群之间可以彼此交流，但并非你来我往式交流，因为很少有天使离开自己的社群，进入另一个社群。离开自己的社群就像离开自己的生活，进入一个不适应的生活。实际上，他们是通过各自生命所发的气场来相互交流。生命的气场，就是基于爱与信的情感所发的气场。它向周围的社群延伸，情感越深越纯，延伸便越远越广。天使所拥有的聪明智慧，与这种延伸成正比。住在内层天最中央的天使，他的气场能延伸到他所在的整个天堂。这样，该天堂中的所有天使，都可因此相互交流。之后讨论社群分布的形态，及天使的聪明智慧时，我们再继续深入讨论天使之间的交流，因为情感与心智的延伸，与天堂的形态是一致的。

50. 前面说过，天堂有着大大小小不同的社群。稍大的社群由好几万天使组成，小点的社群由几千名天使组成，最小的社群由几百名天使组成。甚至有的天使独自居住，这里一户那里一户，也可以说是这里一家那里一家。尽管如此，他们的分布依然遵循社群的模式——智慧卓越者的住在中央，稍逊者在周边。他们更亲近于主的引导，是天使中的佼佼者。

## 第七章、社群乃天堂缩影 天使乃最小的天堂

51. 每个社群是一个小型的天堂，每位天使是一个最小的天堂，因为成就天堂的，是神性的善，此善与爱与信相关；天堂的每个社群和各社群内的每位天使皆有此善。尽管在各处有所变换和不同，总归是天堂之善。唯一的区别是：此层天堂有此善，彼层天堂有彼善。所以，任何人若被提到天堂的某个社群，人们就说他到了天堂，并且是在他自己的天堂中。凡进入灵性世界的人无不了解这一点，所以当天堂之外或天堂之下的人，看到远处有天使聚集，就说天堂在那里。

此情此景就像宫殿的官员和侍从，虽然他们住在各自的居所，有的高贵，有的卑微，但是他们属于同一个宫殿，履行各自的职责，为王效力。由此可知主说“在我父的家里有许多住处”（约翰福音 14:2）和先知所说“天的居所”、“天上的天”是何含义。

52. 每个社群的形态，与整个天堂的形态是一致的，由此可知社群是一个小型的天堂。正如前面所说的（43 节），在整个天堂，最优胜的天使总是住在中央，其余的依次环绕而住。这种安排很像灯光一样，越靠近光的地方越亮，越远越暗。因此，在中间的人其亮度越大，越往外的人其亮度越小。

另外，主引导整个天堂，如同引导一位天使，引导单个社群也是如此。由此事实，也可推知社群是一个小型的天堂。正因如此，有时一个社群会显为一位天使的形象。主曾使我见过此番景象。再者，当主在天使当中显现时，并非显为被众人环绕，而是以一位天使的形象单独出现。正因如此，主在圣言中被称为一位“使者”。同理，被称为米迦勒、加百利之名的天使，其实是天使社群，因各自的职能不同，而获取的相应名字。

53. 正如每个社群是一个缩小版的天堂，每位天使也是一个最小的天堂。天堂不在天使之外，而在其内。天使内在的层次，也就是意识心智的各个层次，遵循天堂的形式被井然安排，来接受天堂的一切，而且是照着天使内在之善的品质，来接收这一切。就是基于这一点，每位天使就是一个天堂。

54. 我们断不能说天堂在人之外。天堂乃是在人的里面，因为天使都是照这内在的天堂，来接收外在的天堂。由此可见，以为进天堂就是

纯粹在于主的怜悯，而被带入天使当中，与人的内在生命无关，那是大错特错了。恰恰相反，除非天堂在人里面，外在的天堂就没有任何部分可以流入以致被接受。

有一些灵持有上述不正确的观念，为此，他们被带到天堂。由于他们的内在生命，与天使的生命全然对立，以致刚刚到达，其觉悟和认知就开始变得昏昧，乃至呆头呆脑；其意志也受到折磨，仿佛癫狂了一般。简而言之，生活败坏的人进入天堂，就像鱼儿离开了水，必要遭受痛苦。由此可见，天堂不是在人的外面，而是在人的里面的。

55. 既然人都是照内在天堂的样式，来接收外在的天堂，那么天使自然是以同样的方式接受主，因为构成天堂的乃是主的神性。所以，当主在社群当中显现时，祂的形象取决于社群本身所具之善的品质。这意味着，祂在不同的社群，所显出的形象不尽相同。出现这种差别的原因不在于主，而在天使，他们出于自己内中之善，以及与此善保持一致的眼界来看主。因主显现而受感的程度，取决于各自对主之爱的品质：对主之爱越深的人，受感越深；对主之爱稍浅的人，受感也浅；与天堂无缘的恶人，对主的出现会感到内心剧痛。

当主在社群当中显现时，是以天使的形象出现；不过可通过祂散发的神圣气质来认出祂。

56. 再者，天堂是承认、信靠、热爱主的地方。因为各社群的品质不同，主在不同社群所受到的尊崇也不同；这种多样性有益无害，因为这正是天堂之所以完美之根源。

要阐明其中原理，需要借助学术界的说法，以解释成分的多样化，如何构成整体的完美性。但凡完美的整体，都是由多样的成分所组合的，若非组成的元素具有多样化，所组成的整体就是有欠缺的。若整体源于成分的多样，并以完美的形式加以组合，各成分之间和谐相处，那么才具有完美的品质。天堂正是由多样成分，以完美的形式，组合而成的整体；在所有形式中，天堂是最完美的。

我们可从一些实例中看出这个道理，就是那些能体现美丽、魅力和愉悦，令人感官和灵性皆受感动的事物。这些事物的完美，都源自多样成分的和谐融合，或依次排列，或同步组合。缺乏多样化，就不能构成完美。所以我们说，多样化产生快乐，而快乐的程度取决于多样化的品质。这也如透过镜子观看，因为物质世界也是我们了解灵性世界

的一面镜子。由此可见，即使是天堂，其完美也是由多样化所构成的。

57. 天堂如此，教会也是如此，因为教会是人间的天堂。它由许多部分构成，每个部分都可称为一个教会。当从爱和信而来的善，在其中占主导地位时，就是教会。主将多样成分融为一个整体，如此便将众教会合为一个教会。

教会如此，教会内的每个成员也是如此；就是说，教会在人心里，不在人身外。凡具备爱与信、有主同在的人，都是一个教会。

心有天堂的人，便是一个最小版的天堂，心有教会的人，也是一个最小版的教会；甚至可以说，和天使一样，心有教会的人，也是一个天堂。因为主造我们，就是要我们进入天堂，成为天使。所以，任何人若拥有从主接收善的品质，就是一位天使。

有一点值得一提，就是世人与天使的共同之处及特别之处。世人的内心是照天堂的样式成形的，我们若具备爱与信的品质，就成为天堂的样式，这是世人与天使的共同之处。特别之处在于，世人的外在身体与这个世界的样式相合，这是天使所不具备的。人若恪守良善，他的内心世界就服从天堂，为天堂服务。主便与他同在，无论他是在世上还是在天堂，就好像他已经进入他自己的天堂一样。为此，主以神圣次序临在于两个世界（灵界和物界），因为神就是神圣秩序。

58. 最后要说明的是，对于心有天堂的人，天堂不仅存在于他们整体的，或共通的特性上，而且也存在于他们细微的，每一个具体特性之中，而此每一细节都反映整体。因为每个个体都有他自己特殊之爱，而此爱服从于其主导之爱。不管此主导之爱为何，它注入细节之中，并整理安排各细节，以致各处彰显其主导之爱的样式。在天堂里，主导之爱就是对主的爱，因为天使爱主高于一切。正因如此，主是天堂的全部，也是天堂的本质。祂流入一切，部署一切，使一切呈现祂的样式，使天堂成为祂的居所。所以天使是一个天堂的最小版，社群是一个天堂的缩小版，所有社群组成一个天堂的宏观版。

## 第八章、天堂整体如一人

59. 天堂在总体上形如一人，这在人间尚是不为人知的奥秘，但在天堂却是普遍的共识。了解其中道理与细节，是天使有智慧的主要标志。事实上，许多领悟源自于此。不把握此基本法则，就无从获得清楚的认识。天使知道所有的天堂，连同其中的社群，都形如一人，故他们称天堂为“最大的人”或“神性人”——其神性在于主的神性构成天堂（参 7-12 节）

60. 对属灵和属天的实质缺乏正确观念的人，无法明白这些属天和属灵的事物，为何以这样的形象和样式，来安排并联结。他们以为，是组成外在肉身的世间物质元素，使他们成为真正的人。没有这些，他们就不再是人。但愿他们明白，**人之所以为人，不在于物质元素，而在于知晓何为真的悟性，并拥有何为善的意志能力。此等悟性和意志，恰恰是人之所以成为人的属灵和属天内涵。**

众所周知，每个人的品格，取决于他的悟性和意志的品质。人们还当知道，肉身的形成只是为了服务于此等悟性和意志，使它们能在大自然的最外层范围内，灵活发挥其功用。所以，肉身自己就什么也不能做，而是完全服从悟性和意志的指令，受其驱使。以至于人以唇舌言其所思，躯体四肢行其所志。悟性和意志才是主角，肉身凭自己什么也做不了。由此可见，使人成为人的是悟性和意志。这样很显然，与悟性和意志相关的事物构成人，当两者运行于肉体的每一细微之处，当内在进入外在的时候，它们必以类似的样式展现出来。正是基于这个理由，人被称为“内在人”和“属灵人”，而天堂乃是这等人至大至完全的彰显。

61. 鉴于关乎人的这种内在属天观念，天使从不关注某人肉体之所行，而只关注其行为背后的意志，以及与其一致的悟性，他们称此为“人之本”。

62. 诚然，天使并未见过天堂在大的总体上，形如一人，因为这不在他们的眼界之内。但是，他们常能看见成千上万的天使所组成的社群，呈现这种形态，从而推断整个天堂也是如此。在至完美的情形下，整体与局部相似，局部又与整体相似，二者的分别仅仅是大小之别。天使说，因为主从至内和至高处，透视万物，所以在主的眼中整个天堂必如一人。

63. 天堂既呈现如此属性，主治理整个天堂，无疑如同治理一个具体的人。不论从整体还是局部而言，人都是由无数事物所组成的。整体而言，我们由各肢体、器官、脏腑等构成；局部而言，我们由诸神经、纤维、血管等构成——构件之中有构件，成分之中又有成分。当我们做任何事时，是我们里面的所有成分都参与。同样，天堂也是如此被主监护并引领。

64. 如此多样的成分，能在一个整合的个体中行动如一，原因在于，其中没有任何成分，不为着共同的利益，在贡献和发挥着作用。整体由局部构成，而局部又构成整体，因而整体服务局部，局部又服务整体。它们能彼此供应，彼此关注；每一构件与整体及其益处都具有某种关系，照此形式而被联结。这就是为何它们能行动如一。

在天堂的里面，也拥有如此的联结。天使们照着各自之“用”，而以上述形式整合为一体。任何人若不能为社群贡献其用，就被逐出，因为他们不适合于这个整体。“服务其用”是指为共同的利益而与人善。倘若与人为善的目的，是为了利己，而非为共同的利益，就“非服务其用”。后者利己高于一切，前者爱主高于一切。这就是为何在天堂里，人们都一致为主，而不为己而行。事实上，他们全都专注于主，以主为万有的唯一源头，专注于主之国，以其幸福为追求目标。这正是以下主所说之意：“你们要先求祂的国和祂的义，这些东西都要加给你们了”（马太福音 6:33）。“求祂的义”，就是追求主的善。

在人间，有人热爱国家的利益高于个人的利益，对待邻舍的利益如同自己。到了灵性世界，热爱并追求天堂的正是他们，因为主的国在那时替代了他们在世上的国。再者，并非为己，而只是因为善，而向人行善，这就是爱邻舍的人；因为在天堂，善就是“邻舍”。凡具备如此品质的人，就在天堂之中。

65. 因为天堂在总体上形如一人，实乃神性属灵之人的最大样式，就是在形体上也是如此，所以天堂也如同人体那样，由不同的肢体和部位所构成，并被赋予类似的名称。天使知道此社群或彼社群各处于哪个部位，就有甲社群位于头部，乙社群位于胸部，丙社群位于腰部等说法。

大体而言，内层天或第三层天，构成头部至颈部；中层天或第二层天，构成胸部至膝部；外层天或第一层天构成两足至脚趾、以及两手

至手指。因为双臂和双手虽位于两侧，但依然属人体的“底层”。由此，我们也能看出天堂为何分为三层。

66. 当天堂之下的灵，耳闻目睹天堂既在上方也在下方时，都感到吃惊。因为他们和世人一样，以为天堂只在上方，不知天堂的分布类似人体的肢体、器官和脏腑的分布，上下左右、各得其位。这是他们对天堂产生困惑的原因。

67. 前面已介绍天堂在总体上的样式，以便读者领会下文中有关天堂的论述，否则对天堂、主与天堂的结合、天堂与人间的结合、灵性世界向物质世界的流注、彼此对应等问题，就难以产生清楚的观念。这些问题下文将依次进行论述，而首先介绍天堂在总体上的形态，正是为此做好铺垫。

## 第九章、每个社群也如一人

68. 我曾多次被允许看见，天堂的各社群，形如一人。在某社群，曾有善于冒充光明天使的伪善之徒混入其中。当他们被天使分别出来时，我注意到，该社群起初看似一团云雾，后来渐渐显为一个人的轮廓，但不清晰，直到最后清楚分明地呈现出一个人的形状。构成该人体的，是有益于此社群的人，不在其中的和不构成其中的，则是伪善之徒。后者被驱逐，前者被保留，清晰的分别，有效显现出来。

伪善之徒说话动听，甚至乐善好施，但是他们做任何事，都是为了自己。他们谈论主、天堂、爱和属天生命，口气好像天使，行为也得体，以致他们看起来，好似他们所宣称的那样。但他们的所思所想，却并非如此。他们什么都不信，纯粹为己，所行之善，都是为了了一己私欲，即使有益于人，也是希图表现，其最终目的还是利己。

69. 我也曾被允许看见一整个天使社群，呈现为一个人的形状，而主清晰在其中。此时，在东方高天之上，有一团云雾显现，起初是白色，后来变成红色，周围有星光环绕。在下降的过程中，云团越来越亮，最后呈现一个完美的人形。环绕的星光原来都是天使，由于从主接收光，而显出此等形象。

70. 我们当知，虽然社群内的所有个体，在总体上呈现一个人的形状，但是不同社群的人，形又各不相同，好比一个家族的成员各有不同的面貌。因为正如前面所说（47 节），社群的不同形象取决于他们内在之善的不同。故此，内层天或第三层天的社群，呈现为最完全最优美的形象。

71. 值得一提的是，组成社群的成员越多，关系越契合，所呈现的人形就越完美。因为正如前面所说（56 节），是多样化，成就了天堂的完美。成员越多，多样性就越明显。

天堂的每个社群，其人数皆与日俱增；成员越多，就越完美。这样，不仅每个社群日臻完美，整个天堂也日臻完美，因为天堂由社群构成。

天堂既随成员的增长而日臻完美，那么认为天堂终将闭合，以防止人满为患的观点，便是大错而特错了。其实，天堂永远不会闭合，不断增长的成员，将使天堂日臻完美。所以，天使最大的愿望，莫过于每天迎接新的天使加入。

72. 每个社群在总体上如一人，就是因为天堂在总体上，形如一人（如上一章所述）。在天堂这至为完美的形状里，局部形如整体，微观形如宏观。天堂的局部，就是组成天堂的各社群，每个社群都是一个小型的天堂（参 51-58 节）。

局部与整体之所以相似，在于天堂的所有品质都出于爱，出于同一源头。爱乃是对主之爱，从主而来，是天堂一切善的源头。所以，笼统言之，整个天堂呈现主的样式；具体言之，每个社群呈现主的样式；细微言之，每位天使呈现主的样式（参 58 节）。

## 第十章、天使也呈完整人形

73. 前面两章已经解释，天堂在总体上形如一人，每个社群也是如此。根据前面所提出的因果关系，可推断每位天使也形如一人。既然天堂是人最大的样式，而社群是人较小的样式，那么天使自然就是人最小的样式。因为在天堂这至为完美的形体里，局部形如整体，整体形如局部。这就是为什么天堂是共享的，天堂向其中的每位天使分享一切，每位天使也在其中获得一切。因为天使乃这样一个受体，所以，正如前面所说，天使是一个最小化的天堂。同理，人也是如此，只要他接收天堂，他也就成了一受体、一天堂、一天使（参 57 节）。

对此，《启示录》如此描述：“天使又量了圣城耶路撒冷的城墙，按着人的尺寸，就是天使的尺寸，共有一百四十四肘”（21:17）。

“耶路撒冷”在此指主的教会，在更高的意义上是指天堂，“城墙”是指保护教会免受罪恶和谬误之攻击的真理。“一百四十四”表示其中善与真的全部构成，“尺寸”代表其属性。而这里的“人”代表一切善与真在整体和细节上都全备的合一体，因此其内就是天堂。正因天使即为人，故经上说：“按着人的尺寸，就是天使的尺寸。”此经文的灵义就是这样，若非如此，有谁能理解“圣耶路撒冷的城墙”是“按着人的尺寸，就是天使的尺寸”来度量的呢？

74. 现在我们从道理转向经历。对于天使如一人，我目睹了成千上万次。我与他们当面交谈，有时一位，有时多位。对于他们的形象，我没发现与人有任何不同，对此也觉得奇怪。我被允许，在身体感官和意识思维完全清醒的状态下，看见他们，免得人说我的经历只是错觉或幻想。

我时常告诉他们，今天的基督徒对天使和灵，如此一无所知，以至于以为天使无形体，将其想像为云雾那样的缥缈，只不过是生命于其中罢了。他们以为天使不能看，因为没有眼睛；不能听，因为没有耳朵；不能说，因为没有嘴巴。

天使表示，他们知道世上很多人持有这种观点，特别是在有学识的人中。令他们吃惊的是，连神职人员也不例外。天使告诉我，这是因为那些有学识的人，作为领军人物和最先如此误解灵和天使的人，纯粹是从外在之人的身体感官的角度来看问题。仅从这个角度看问题，而不是基于内在的光照，和早已根植于每个人心中的共同理念看问题，

就不得不编造出这些与事实不符的想法。因为身体感官只能把握物质事物，高过物质的便无法接受，这是他们对灵性世界一无所知的原因。这些关乎天使的错误观念，从这些引导别人的有识之士，延伸到那些不喜欢独立思考，而只喜欢盲目接受带领者之意图的人那里。这些人依赖性强，靠别人的想法来塑造他们的信仰，而且还用自己的理解将其吸收，以致很难轻易放下成见，因此在多数情况下，反而以肯定这些错误的观念为满足。

天使还告诉我，信仰简单、心地单纯的人则不会陷入这种观念。相反，他们就将天使想像为人的模样，因为他们愿意学习，而且是跟从天堂所植入他们心中的天启而学习，他们里面的光就没有熄灭。再者，他们也无法领会任何不具形象的事物。正因如此，我们在教堂所看到的天使雕像或图画，都是人的模样。针对这一来自上天的看见，天使告诉我，正是神性的如此流注，才有益于信仰和生命。

75. 根据经年累月的经历，我能证实：天使完全是人的模样。他们有脸庞、眼睛、耳朵、胸膛、手臂、四肢，能见、能闻、能言。简而言之，除了不再具有肉体，他们一无所缺。我在天堂之光中观看他们，那光比人间正午的光，还要明亮得多。在那光里，我能看见他们脸部的所有细节，比我在人间观察世人的脸庞，还要分明。我也曾看见内层天的一位天使，他的面貌比低层天的天使，更加有荣光。我仔细观察，他在各个方面都具备完美的人形。

76. 只是我们必须记住，人无法用肉眼看见天使，只能用其内在的灵眼才可以看到，因为他的灵是处在灵性世界，而一切属于肉体的都处于物质世界。只有同类才能相见，因为具有相同的质地。再者，人的肉眼相当粗糙，若不借助显微镜，就看不见人间细小的东西，这是众所周知的。高于物质世界的，如灵性世界的一切实相，就更不用说了。我们只有当肉体的视觉被移开，灵魂的视觉被开启，才能看见灵性的事物。主若愿意，此事立时就能实现。那时，我们看见天使，感觉就像用肉眼观看一样。亚伯拉罕（参创 18 章）、罗得（参创 19 章）、玛挪亚（参士师记 13 章）、众先知（参旧约的众先知书）都是以灵眼看见天使。主复活以后，使徒也是在灵里看见主。我同样是在灵里看见天使。

先知也是如此看见异象，因而被称为“先见”（撒母耳记上 9:9）或“眼睛睁开的人”（民数记 24:3）。使他们能如此看见的动作被称

为“开眼目”。这正是以利沙的仆人所经历的，经上说：“以利沙祷告说，耶和华啊，求你开这少年人的眼目，使他能看见。耶和华开他的眼目，他就看见满山有火车火马围绕以利沙”（列王记下6:17）。

77. 我曾与一些善灵谈论此事，他们为教会对天堂、灵魂、天使的情形一无所知感到痛心，希望我带回讯息，告诉世人，他们并非没有形体的思维，或虚无飘渺的气息，而是完完整整的人，能见、能闻、能感觉，和世间的人没有分别。

## 第十一章、天堂整体和局部皆如人 源自主神圣的人性

78. 天堂在总体和局部皆如一人，乃因为主神圣的人性，这基于前面各章所论述的：（1）主是天堂的神（2-6 节）；（2）主的神性构成天堂（7-12 节）；（3）天堂由无数社群组成，每个社群是一小型的天堂，每位天使是一最小的天堂（41-58 节）；（4）天堂在总体上如一人（59-67 节）；（5）天堂的每个社群也如一人（68-72 节）；（6）因此每位天使就呈完整的人形（73-77 节）。由上述几点可得出这个结论：既然是主的神性构成天堂，那么天堂在样式上必如一人。

79. 大量经历已向我证明，这个真实可靠的事实：天堂的天使无不以人的形象来看待神。更值得一提的是，高层天的天使无法将神想像为其它任何形象。他们如此思维的必要，取决于注入他们里面的神性样式，也取决于天堂的形态，与他们的思维所延发表出来的样式，和谐一致。事实上，天使的思维都是由里面发出，指向天堂，他们按照此思维延伸的程度，来获得聪明和智慧。正因为这个缘故，天堂的所有天使，皆尊主耶稣为大，因为只有在主的里面，才能找到神圣的人性。这不仅仅是天使告诉我的信息，也是我被提升至天堂的最内层时，所亲自领悟到的。

由此可见，越有智慧的天使，对此真理领悟得越清楚。主也因此被天使所看见。对于那些承认和相信一位可见之神的人，主以神圣天使的样式，即人的样式，向他们显现；反之，相信神的神性不可见的人，则看不见祂。为此，前者能看见神圣的主，而后者则不能。

80. 天使既无法想像一位不可见的神（他们称其为无形的神），只看见一位显为人形的可见之神，他们就习惯地说，唯独主自己是人；而他们乃是因从主而来，才得以成为人。他们还说，每个人是各自按照接收主的程度大小，而为人。所谓“接受主”，他们将其理解为，是接受来自主的良善和真理，因为主临在于从祂所发的一切良善和真理中，天使称之为智慧和聪明。他们说，每个人都知道，使人成为人的，是聪明和智慧，而非外在的面孔。

关于这一点的真实，从位于内层天的天使之外貌显而易见，因为他们全然在主的良善与真理中，也就是在祂的智慧与聪明中，所以他们就呈现出最美丽、最完美之人的样式。而位于低层天的天使，在这方面

则要逊色一些。

在另一方面，地狱里的人在天堂的光中，几乎不成人样，更像怪物。因为他们沉迷于邪恶和虚假，不接受良善与真理，就与智慧和聪明全然对立。为此，他们的生命不能称为“生命”，只能称为“灵性的死亡”。

81. 既然天堂在总体和局部，皆如一人，而且是因着主的神圣人性，那么，天使或说他们在主的里面，或说他们在主的身体里面，意思都是说他们是住在主爱的良善中。这正是主自己所教导我们的，祂说：“你们要常在我里面，我也常在你们里面。枝子若不常在葡萄树上，自己就不能结果子。你们若不常在我里面，也是这样。因为离了我，你们就不能做什么。你们要常在我的爱里；你们若遵守我的命令，就常在我的爱里”（约翰福音 15:4-10）。

82. 天使既以神为人的形象，那么凡接收天堂之流注的人，自然也本能地将主想像为人的样式。远古之人便是如此，甚至教会内外的某些现代人，也是如此看主。心地单纯的人，在头脑中，将其看为荣耀光中的一个老人。

但对于那些因自作聪明，并生活败坏，而拒绝天堂之流注的人，如此这样的看见，就被泯灭了。自作聪明的人，情愿相信一位不可见之神，而生活败坏的人，则宁愿没有神。两者都不知神是可见的，因为他们失去了这种看见的本能。然而，从天堂流注人心的，就是主属天的神性，而人又是为着这样的天堂而生的，因此不能如此看见主的人，就不能进入天堂。

83. 因为这个缘故，对天堂毫无概念的人，也就是对构成天堂的主，没有任何概念的人，即使提升他们到跨入天堂的门槛，也是不能。他们刚接近天堂，就感到一种明显的排斥和强烈的抗拒。因为他们的内在，本应当成为天堂的受体，但因着与天堂的样式不相合而闭塞，以至于越靠近天堂，内在就闭塞得越厉害。

教会之中那些否认主，或否认主的神性之人（如索西尼派），结局乃是如此。至于教外不认识主，或不了解圣言的人，他们的结局容后再叙。

84. 古人将神想像为人的模样，这一点从神向亚伯拉罕、罗得、约书亚、基甸、玛挪亚夫妇等人显现的方式，就可以知晓。虽然他们看见

神是人的样式，却依然奉之为宇宙之神，称其为“天地的主”或“耶和華”。在《約翰福音》，主說亞伯拉罕昔日所看見的正是祂（參約翰福音 8:56）。祂還說：“從來沒有人看見過神…… 從來沒有聽見祂的聲音，也沒有看見祂的形象”（約翰福音 1:18; 5:37）。由此可知，其餘的人所看見的也是祂。

85. 但是那些以外在感官判斷一切的人，難以理解神是人這一真相。事實上，感官主義者只能根據人間的事物來思考神，將神性或靈性之人，也視如物質與肉體之人。所以他們得出結論：如果神是一個人，那麼祂必定大如宇宙；如果真是神在掌管天地，那麼祂必定擁許多臣子參與管理，如同世間的君王，通過官吏施行統治一樣。你若告訴他們，天堂沒有人間那種延伸的空間，他們根本無法領會。在人間以自然光為基礎，就不可避免地，以肉眼所見的延伸空間來思考。很可惜，他們如此揣摩天堂，是大錯特錯了。天堂空間的延伸與人間不同。人間的空間是固定的，可以度量。天堂的空間不是固定的，無法度量。後面我們會談到靈性世界的空間與時間，到時再對天堂空間的延伸概念，作進一步的說明。

眾所周知，人眼的視覺能達到遙遠的日月星宿。有深邃思想的人不難看出，內在的視覺，就是來自人心智的視覺，卻能達到更遠，而且越內在，所波及的範圍就越遠。何況至內至高的神，祂的意念心智將何等廣大呢？

心智既能如此伸展，天堂的一切，自然就為所有天使所共享。這也意味與創造天堂、充滿天堂的神性相關的一切，皆為所有的天使所共享，正如前面几章所解釋的。

86. 世人將神想像為某種不可見、無形無相、不可琢磨的存在，並以此自詡聰明，視持不同觀點的人，為愚昧無知，而實際恰好相反，天使對此感到吃驚。天使補充申明：以此自詡聰明的人，若扪心自問，必發現他們其實是，以受造的大自然為神——有的以可見之大自然為神，有的以不可見之大自然為神。也必發現，他們是否自己瞎眼，以致不知何為神，何為天使，何為死後繼續活着的靈魂，何為人裏面的天堂之生命，以及一切構成智慧的事物。反之，被他們稱為愚昧的人，卻有自己的理解方式：他們將神，視為一位神而人者；將天使，視為一位屬天之人；將死後活着的靈魂，視為如同天使一樣的人；將天堂之生命，視為按神的命令而活。天使稱此等為智慧之人，適合

天堂的生活；反之则为愚拙。

## 第十二章、天堂的一切与 人的一切对应

87. 今时之人已不知“对应”为何物，原因很多，其中最主要的原因是，人们因着利己之私欲与对尘世之物欲，而自行远离天堂。人若爱自己并爱尘世超过其它一切，就会只关心世俗之事，因为这些事，取悦他们外在的感官，满足他们的喜好。对于吸引内在感官、满足灵性的属灵事物，他们漠不关心，声称它们过于高深、难以领会。

古人却截然不同。对他们来说，对应的知识乃诸学问之首。他们借此获取聪明智慧，当时教会之人也同样借此与天堂交流，因为对应的知识乃天使的学问。

最远古时代的人，乃天人，如天使那样，单单依靠对应来思想。因此，他们与天使对话，主也时常向他们显现，并直接领受主的教导。时至今日，这些知识已全然丧失，人们便不知对应为何物。

88. 于是，若不知对应是什么，就不会知道灵性世界，以及其如何注入物质世界；不知道灵性与物质的关联何在；也全然不知人的灵，即被称为人的“灵魂”，如何在身体中运作；更不清楚人死后的状态。正因如此，有必要解释何为对应，以及对应的本质是什么，也好为后面的论述铺平道路。

89. 首先看何为对应。不仅是在总体上，也是在细节上，整个物质世界都直接对应灵性世界。为此，物质世界中，一切从灵性世界所衍生出来的事物，就叫作“对应”。要知道，物质世界源自灵性世界，并靠灵性世界维持，以致永久存在，两者恰如因果的关系。

所谓物质世界，是指在太阳之下，一切能接收光与热的事物。凡靠太阳维系存在的事物，都属于物质世界。而灵性世界，我们在此特指天堂，凡在天堂的一切，都属于灵性世界。

90. 因为人是按照至大者的形象而出，既为最小的天堂，又为最小的世界（请参看上面的 57 节），所以在每个人的里面，都有一灵性世界和一物质世界。与心智相关的内在事物，以及与理解和意志相关的内在事物，就构成我们的灵性世界；而与身体相关的外在事物，如发生在肉体，与感官及其活动相关的事物，就构成我们的物质世界。为此，人灵性世界的活动如心性，智慧和意志，导致在人的物质世界即人的身体，感官和行为的一切过程，这样的关系称为“对应”。

91. 可从人的面孔看出何为对应。在没学会伪装的脸上，心智的情感以一种自然的方式展现出来，就好像情感也有其自己的类型一般。因此人的面孔表情是灵性的写照，也将人的灵性世界呈现于物质世界。为此，人所领会的，也以同样的方式，表现在言语上；心所愿的，也以同样的方式，表现在身体的活动上。一切发生在人身上的表情、谈吐、姿态活动，都是内在的对应。

92. 由此也能看出里面的人，与外面的人指的是什么。内在的人就是属灵（spiritual）的人，外在的人就是自然（natural）的人。两者的分别，有如天堂与人间的分别。凡发生并出自外在自然人身上的事物，都起源于内在的属灵人。

93. 以上谈论的，是人的内在灵性与外在自然的对应关系，下面说说天堂的整体与人的一切之对应关系。

94. 我们已经在前面看过，天堂在总体上好似一人，其形象是人，因而被称为“最大的人”。组成天堂的各社群，其分布也因此类似于人体的组织器官、五脏六腑。有的社群位于头部，有的位于胸膛，有的位于手臂，其位置还可细分（参 59-72 节）。位于各器官的社群，与人体相应的器官形成对应。例如，位于头部的社群，对应人的头部；位于胸膛的社群，对应人的胸膛；位于手臂的社群，对应人的手臂，以此类推。人得以常存，就是凭着这种对应，因为天堂是人类持续存在的唯一基础。

95. 前面已经指出，天堂分为两个国度，一为属天国度，一为属灵国度。属天国度在总体上，对应人的心脏及整个血液循环系统，属灵国度，则对应人的肺脏及整个呼吸系统。心与肺构成人身上的两个国度，心脏通过动脉和血管，肺脏通过神经和纤维，各治其国，各自都参与身体的每一次活动与动作。

因此在每个人的里面，他的灵性世界，也就是他的“属灵人”的里面，也有两个国度：一个是意志的国度，一个是悟性的国度。意志通过对良善的渴慕，来治理其国；领悟则通过对真理的渴求，来行使治理。意志与领悟，对应于人体的心与肺二国度。天堂与此同理，属天国度，是天堂的意志方面，出自仁爱之良善在此掌权；属灵国度，是天堂的认知方面，通过真理施行其治理。两者分别对应人体的心与肺的功能。

正是基于这种对应，“心”在圣言中代表意志，也代表爱之善；呼吸的“气”代表人对信的理解和真诚。这就是为何人们将情感归于心脏，尽管情感并不在于心脏，也非出自它。

96. 天堂的两个国度与心肺的对应关系，是天堂与人在总体上的对应关系。人体的组织、器官、五脏六腑，也有一些对应关系，此乃更具体的对应关系，这需要另加说明。

在天堂这个“最大的人”中，位于头部的天使，在一切善上优胜于他人。事实上，他们住在仁爱、和平、天真、智慧、聪明之中，由此也住在喜乐与幸福之中。这些特性流入这个巨大之人的头部，以及与头部相关的各个地方。

位于此“最大之人”即天堂胸部的天使，住在友谊和信心之善中，这些特性流入其胸膛，以及与其相关的各个地方。而那些位于“巨人”或天堂的腰部，以及生殖系统的天使，则住在婚姻之爱中。

位于脚部的天使，拥有天堂中最低的善，称为“属灵自然之善”（spiritual natural good）；位于手和臂部位的天使，拥有源自善的真理之能力；位于眼睛部位的天使，善于领悟；位于耳朵部位的天使，善于关注和顺服；位于鼻子部位的天使，敏于察觉；位于唇舌部位的天使，因洞察与理解而善于言辞。

位于肾脏部位的天使，则擅长于真理的寻求、分辨与纠正；位于肝脏、胰腺、脾脏等部位的天使，则优胜于善与真的净化提纯，等等。以上所述天堂的各个特质，都流注人体相应的部位，及与此相关的各个地方。

天堂的这种流注，乃是流入身体上各肢体的功能和用途之中。而这些用途，因为源自灵性世界，就借着自然世界中的事物，而取了相应的形状，并在其中彰显其实效。对应的由来就在于此。

97. 同理，这些肢体、器官、脏腑等，在圣言中也拥有与其相应的内涵，因为圣言中的一切，都借此对应关系赋有相关的深意。这样，“头”代表聪明和智慧，“胸”代表坦荡的友谊，“腰”代表婚姻之爱，“臂”和“手”代表真理的能力，“脚”代表自然（natural），“眼”代表理解，“鼻子”代表察觉，“耳朵”代表顺服，“肾”表示对真理的察验，等等。

这就是为什么谈论某人聪明有智慧时，便说此人有头脑；谈人有爱

心、善解人意，就说他是知心朋友；谈某人特别的觉察力，就说他鼻子尖；谈某人智能，就说他眼光犀利；谈某人位高权重，就说他手眼通天；谈某人行善出自好意，就说他出自真心。诸如此类的人类语言，皆基于对应。实际上，它们都源自灵性世界，只是人们未曾意识到而已。

98. 通过大量的经历，对于天堂的一切，与人体的一切，这种相互对应关系，我已确认无疑。对我来说，这是一个显而易见、毋庸置疑的事实。此处没必要提出所有的证据，也述说不尽，读者可参看《属天的奥秘》一书在阐述对应、象征、灵界对物界的注入、身心关系时所提供的论据。

99. 人体虽全然与天堂对应，但人是天堂的形象，却不是基于他的外在样式，而是基于他的内在样式。人的内在领受的是天堂，而外在领受的却是世界。为此，只要人的内在各处，成为天堂的受体，那天堂的最小样式就成形，就可彰显整个天堂的形象。反之，人的内在各处，若拒绝天堂，人无法成为天堂，即使人领受物质世界的外在，在各个方面都与世界一样井然有序，也因此呈现各样的美丽，其仍不具有至大者的形象。外在形象之美来自父母，成形于母腹，然后凭这个世界综合的供应，得以维持。这是人的外在物质形象，与其内在灵性形象，大不相同的原因。

有的人，物质形象美丽动人，灵性之相却扭曲发黑，形如怪物。你一定会称之为地狱之相，而非天堂之相。相反，有的人外在形象并不漂亮，内在形象却优雅发光，如同天使。死后的形象，正是人在世时，其内在灵性之相。

100. 除了天堂与人类之间的对应关系，天堂之间也存在着对应。第二层天或中层天，与第三层天或内层天，有对应关系；第一层天或外层天，与第二层天或中层天，有对应关系；人的物质形式，也就是人体器官脏腑等，又与第一层天对应。这样，天堂在人身体的部分最后终止，在其上而立，如同立在基底上。

101. 特别需要领会的是，一切与天堂的对应，都是与主耶稣的神圣人性相对应的，因为天堂从主而出，主就是天堂，这在前面几章已经展示了。若非主的神圣人性，流注天堂的一切，又照其所对应的，流注世上人间的一切事物，任何天使或人都不能存活。

由此可知主为何要降世为人，从始到终以人性，披掛于祂的神性之外。因为在主降临以前，作为天堂之根基的人类，已逐渐损害乃至摧毁了神设立的次序，导致天堂所依赖的神圣人性，已不足以维系万有。

102. 有的人将一切归于自然，不归功于神，有的人将集天堂奇迹于一身的身体，视为自然的产物，甚至将理性的部分也归因于身体。当天使听到这一切，惊奇不已。恰恰相反，只要人稍微提升心智，必能看出这一切，都是源于神，而非出于自然。自然的受造，只是为了承载灵性，并以合宜的最外在次序，展示此灵性。天使将看不到灵性重要的人比作猫头鹰：暗中能看见，在光中却什么都看不见。

### 第十三章、天堂也与地上的一切对应

103. 上一章已解释何为对应，也说明了活物体内的每件事物，与一切事物都是对应。接下来，我要展示地球上的万物，乃至总体上的宇宙万物，都与天堂有某种对应关系。

104. 地上万物可分三大类，也可称为三“界”，即动物界、植物界、矿物界。动物界的事物，属于第一层次的对应，因为它们是活的；植物界的事物，属于第二层次的对应，因为它们仅仅是能生长；矿物界的事物，属于第三层次的对应，因为它们既不是活的，也不会生长。

在动物界中的对应，乃是指各种活着的生物，如走兽、爬虫、飞鸟等等，在此无需一一列举。在植物界中的对应，是指花园、树林、田野、草地生长开花的所有植物。在矿物界中的对应，则是指贵重或非贵重的金属、石头，各种土壤及水资源。此外，由以上元素人工制造的物质，如各种食物、衣服、房屋、建筑等等，也都是对应。

105. 地球之上的事物，也是对应，如日月星宿，以及发生在空中的诸如云雨雷电等等。太阳出没而形成的明暗冷暖变化，也是对应。一年四季，春夏秋冬，一日四时，晨午暮夜，也是对应。

106. 简而言之，自然万物，无论巨细，都是对应。因为人间及其万物，乃由灵性世界而生，也靠灵性世界维系常存，物质世界与灵性世界又都出于神。我们说物质世界靠灵性世界常存，因为从其而生也必靠其常存。事实上，存在乃持续的产生。凡物不能自存，必须仗赖前因，追根溯源，也就依存于第一因，若脱离第一因，必消失于无形。

107. 凡照神圣次序，在物质世界产生并常存的事物，都含有一定的对应。神圣次序，基于从主所发的神性之善。此善起始于主的里面，借着各层天堂，而从主接续发出到达世上，在世上最外的方面而终结，世间一切与此秩序相合的都是对应。世间凡符合此神圣秩序的，都是良善的，且有完美的用处，因为善的之所以为善，乃在于其有所用。其形反映其真理，因其真理是良善的样式。这就是为什么世间自然万物，凡合乎神圣秩序的，皆指向良善和真理。

108. 世间一切万物皆从神而出，在自然界披戴相应的衣裳，从而得以生存并彰显其功用，因而成为对应。这一点可从对动物界和植物界，这两界的观察中清晰可见。任何人只要稍加深思，都会看出动物

界和植物界的每个事件，定是来自天堂。下面我从无数的事例中稍加列举，以作说明。

先说动物，很多人已注意到动物所具有的本能。蜜蜂知道如何采集花粉，酿造蜂蜜，又用蜂蜡筑巢，以储存蜂蜜，为每个个体和大家庭准备过冬的食物。蜂王产卵，工蜂孵育，以繁衍新一代。整个蜂群过着一种好似有政府治理的生活，而蜂群的所有成员，皆本能地知道这种奇妙的治理方式。它们保留工蜂，驱逐雄蜂，还剥掉它们的翅膀。它们还拥有其它从天堂而来的神奇本领，为尽其用，比如蜂蜡为人类提供了照明的蜡烛，蜂蜜则为人类的食物增加了甜美之味。

再说动物界最低等的毛虫。它们知道从树叶的汁液获取养分，在合适的时候作茧自缚，如同进入子宫，以繁衍后代。有的先化蛹吐丝，经过辛苦蜕变，直到破茧而出，拥有新的身体和美丽的翅膀，然后在空中翩翩起舞，仿佛到达了它的天堂，继而庆祝自己的“婚礼”，产卵繁衍后代。

此外，天空中的飞鸟，无不知道哪种食物可吃，也无不知道往何处去寻找这些食物。它们知道如何筑巢，而且因其类别不同，巢的样式也各不相同；也知道在巢内下蛋，孵育喂养，直到雏鸟长成，能够独立，就打发它们离开。它们自幼，便知谁是当逃避的天敌，谁是可结交的伙伴。更不必说鸟蛋本身的奇妙，蛋壳之内居然储存着，雏鸟孕育成形的所有信息，当中的奥妙不可胜数。

理性的人啊，岂能说这些本能，不是来自灵性世界，而还有其它什么别的源头吗？岂能说灵性世界，不是以物质世界为外衣，有效地展示灵性是因，而其它是果吗？

地上的动物和天空的飞鸟，生来具备此等知识，而更为高等的人类却不然；原因在于动物不具备理性的功用，它们顺着生命的定规而行，无法摧毁从灵性世界而来，并植入其身的美善。但心智源于灵性世界的人却不同，神圣秩序本当是人的理性之首爱，但因为人过着违背神圣秩序的生活，于是他们里面来自灵性世界的美善就败坏了。因此，人类不可避免地先被生于无知，而后借着神性的引导途径，被重新带进天堂的秩序之中。

109. 通过大量的实例，我们能推断植物界的事物如何对应。例如，小小的种子能长成大树，布枝散叶，开花结果，果内又藏着核。此过

程按奇妙的规律，依次发生，实在一言难尽。关于其功用，就算下笔千言，也依然有更深的奥秘，为我们所不能参透。

这些奥妙既源自灵性世界，即天堂，而照前面（78-86 节）所解释的，天堂呈现人形，那么植物与人类的特征自然，也有相关之处。这在学术界已成为某些学者所公认的事实。

大量经历向我表明，植物界的一切也包含着对应。当我观察园中的树木、果实、花朵、蔬菜时，时常意识到天堂所对应的事物。那时，我与附近的天使交谈，明白了那些植物，从何而来，又有何特性。

110. 时至今日，人无从知晓物质的事物，如何对应天堂灵性的事物，除非从天得到启示，因为对应的学问，现已全然遗失。下面我提供一些实例，以说明物质的事物，如何对应灵性的事物。

笼统而言，世上的活物对应于各样的情感。温驯、有用的动物，对应于良善的情感；凶猛、无用的动物，对应邪恶的情感。具体而言，牛和牛犊，对应于自然心智的情感；绵羊与羊羔，对应于属灵层面的情感；天空的飞鸟，照其种类，对应于自然或属灵层面的智能情感。为此，牛、牛犊、公羊、绵羊、公山羊、母山羊、公羊羔、母羊羔、鸽子、斑鳩等动物，皆参与犹太教会中的圣礼。犹太教会作为一表征性的教会，他们将这些动物用作牲祭和燔祭。因为它们如此被用，皆因与属灵的事物存有对应关系，而这些祭物也是借着这些对应关系，被天上所接纳理解的。

再有，动物因其有生命，其不同的类别，就对应各样的情感。每种动物的生命，全然源自某种情感，而又与此情感相合，这样每个动物就拥有，与其生命所一致相合的，内在宝库。就其自然属性而言，人与动物没有多大区别，也因此在日常用语中比作动物。例如，性情温良之人，被比作绵羊或羔羊；性情粗暴之人，被比作熊或狼；奸诈狡猾之人，则被比作狐狸或蛇，等等。

111. 在植物界也有类似的对应。一般来讲，花园对应于天堂的聪慧。正因为如此，天堂被称为“耶和华的园子”、“伊甸园”，我们还称之为“天上的乐园”。

树木照其种类，与对良善和真理的洞察和领悟，相互对应，而良善和真理正是聪明和智慧的源头。正因如此，掌握这些对应知识的古人，在树林中行崇拜之礼。基于同样的原因，圣言也频繁提及树木，将天

堂、教会、人比作树，如葡萄树、橄榄树、香柏木等等，将人的善行则比作树的果子。

而且我们从植物所得的食物，特别是由田间丰收谷物所做成的食物，对应人对良善和真理的渴慕，因为良善和真理滋养我们的属灵生活，正如地上的食物滋养我们的物质生活一样。

从谷物而来的“饼”，因其是特别为了维持生命而做，也是所有食物的代表，就与人对所有良善的渴慕相对应。正是为了解释这种对应，主耶稣称自己为“生命的粮”。饼在犹太教会中，也有神圣之用，他们将饼放在会幕内的桌子上，称之为“陈设饼”，而且他们以牲祭和燔祭所行的崇拜之礼，也被称作“饼祭”。再有，也是出于这种对应，基督教会中至圣的崇拜是圣餐，信徒分领饼和酒。从以上实例，我们可看见何为对应的本质。

112. 下面简单说明一下天堂与人间的联结，如何通过对应来成其功效。主的国度是按照有益有用的目的地设计的；换句话说，主有目的地设计他的国度，此目标就是益用。正因为如此，宇宙已被神如此奇妙创造并制造，以至于其用途无处不在，无处不包，无处不展现在作为和果效之中；先在天堂，后在世界，在程度上和进程上，都逐步扩展至大自然最外在的事物中。由此可见，与属灵事物所对应的自然事物，或说与天堂所对应的这世界，是透过功用而出，可尽功用的才相互联结。我们还可以看出，包裹功用的形式就是对应，就是联结，而且与用途的形状程度协调一致。

在自然界中，因其三重世界的缘故，一切照神圣次序而有的事物，都是功用的外显，或者说是源自功用，也为了功用而成之果。正因如此，自然界的事物都是对应。

但就人而言，只有当祂与神圣的次序相合的时候，也就是当他拥有爱主之爱，和爱邻之谊的时候，他的行为才是功用的外显，才算作对应，他们才因此与天堂联结。爱主并爱邻舍，就是在一般意思上行使人的功用。

我们还当知道，自然界是透过人来与属灵世界联结的，人是两者联合的纽带，因为人的里面，既是一个自然世界，又是一个灵性世界（参57节）。以至于我们倾向灵性，就能成为两者间的纽带；若倾向物界而不属灵，就不能成为两者的纽带。然而，即便没有人作中介，主

的流注照样可以持续进入世界，和世上与人相关的事物中，但不会被人的理性所感知。

113. 因为凡与神圣次序相合的事物，皆与天堂相对应，所以凡违背神圣次序的事物，就与地狱相对应。凡与天堂对应者，皆反映良善和真理；凡与地狱对应者，则反映邪恶和虚假。

114. 下面我们说说，对应的知识及其用处。前面说了，灵性世界，就是天堂，是通过对对应作媒介，与自然界相联结的。通过对对应，人得以与天堂交流。天使不像我们，只是依照自然现象来思考问题。当人获得对应知识之后，就心智的思维而言，就可以有能力与天使连接。因此，就我们的灵性或我们内在的人而言，便可与他们联结。

为了天堂可以与人联结的缘故，圣言就以全然对应的形式写成，当中的每一样事物，以及所有事物，皆为对应。为此，假如人拥有这样的对应知识时，就可能明白圣言的灵义，并从其中发现隐藏的奥秘，乃是通过字面根本无法看见的。因为圣言中既有字义，又有灵义，所以字义由这个世界的事物构成，而灵义则是由天堂的事物构成。天堂既通过对对应途径与人间联结，主便赐下圣言，其中的一切所写，乃至其中的一点一画，都是对应。

115. 我从天堂受教而知，地球上远古之人作为属天之人，就是以对应为途径，而思考问题的。显于眼前的自然现象，都是他们进行对应思考的媒介。由于具备这种特性，他们得与天使相交，与他们谈话，天堂也通过他们与人间相联。正因如此，那个时代被称为“黄金时代”，其中的古人作家，将其描述成天使与人同住，两者亲如朋友的时代。

后来，人不再以纯粹的对应思考问题，而是根据对应的知识来思维。结果，天堂虽然还是与人间相联，但比不上以前那般亲密，这个时代被称为“白银时代”。再后来，人们虽了解对应的知识，却不用对应的知识来进行思维，因为他们的善落入物质的层次，不像他们的祖先那样，保持在灵性的层次，这个时代被称为“青铜时代”。我被告知，青铜时代过后，人类思想越发外在，最终变得物质化。此时，对应的知识彻底遗失，人们对天堂和其中奥秘的认识，也一并失落了。

黄金时代、白银时代、青铜时代，这些名称也是出于对应。因着对应的缘故，“金”表示远古之人所活出的属天之善，“银”表示其后之

古人所活出的属灵之善，“铜”表示再后来之人所表现的自然道德之善，“铁”则表示没有良善之硬邦邦的理，最后的时代由此得名。

## 第十四章、天堂的太阳

116. 在天堂看不到我们人间的太阳，也看不到发自人间太阳的光，因为两者皆为物质。因物质界源自人间太阳，由此太阳而出的一切都称为“自然”（natural）。而灵性世界，也就是天堂之所属，乃高于自然界，也截然不同于自然界，为此两者无法交接，除非通过对应来完成。它们截然不同之处，可从前面对“层次”的论述可知（参38节）；两者如何交接，从前面两章关于对应的论述可知。

117. 在天堂看不到人间太阳，及从它而出的一切，那是因为天堂自身有它自己的太阳。天堂也有光与热，人间的万物在天堂都有，甚至更丰富；但是它们的起源却截然不同，因为天堂的事物都是灵性的，而人间的事物都是物质的。

天堂的太阳就是主自己，那里的光是神圣真理，那里的热是神圣之善。此光与热，从作为天堂太阳的主那里发出，天堂之内所有的一切，皆由此独一无二之源而出。随后的章节，我们将讨论天堂的光与热，以及由此产生的事物，此处我们暂且只论太阳。

主在天堂中显为一轮日头，其原因在于祂就是神性之爱，灵性的一切事物，皆由神性之爱而出而存留，就像借助人间的太阳，物质界的万有可存留一样。正是这样的神性之爱，发光如太阳。

118. 对于主在天堂显为日头，这不仅是众天使告诉我的信息，也是我偶尔蒙恩看见的。下面就让我简单描述一下我的所见所闻。

主显为一轮太阳，并非在诸天堂之中，而是远超诸天之上；也并非位于头顶上方，而是在天使之面的中前方。祂在甚远处显在两个地方，一个地方位于右眼之前，一个地方位于左眼之前。向着右眼，祂看起来恰如太阳，大小的发光都好似物质界的太阳一样。向着左眼，其却看起来不像太阳，反像一轮明月，其大小和皎洁如物质界的月亮，只是更为明亮，周围还有许多看起来更小的月亮环绕着，好似同等皎洁和明亮。

主显在两处的形象如此迥异，乃因为祂的显现，取决于人对主的接受程度不同。借着爱之善接受主的，看主是一个样式；而借着信之善接受主的人，看主却是另外一个样式。前者看主如太阳，炽热如火，与他们接受主的程度一致，这些天使乃住在属天的国度里；后者看主如月亮，皎洁明亮，也如他们接受主的程度一样，这些天使乃住在属灵

的国度中。这是因为爱之善对应于“火”，在灵义上，“火”就是爱，此所谓“爱之火”；而信之善对应于“光”，在灵义上，“光”就是信，此所谓“信之光”。

主在人的眼前显现，其原因在于与心智相联的内在事物，是透过眼睛而看到领会的。通过右眼看到爱之善，通过左眼看到信之善。无论天使或世人，凡属右侧的，皆与良善对应，而真理由良善而出；凡属左侧的，则与出自良善的真理对应。“信之善”在本质上就是源自良善的真理。

119. 正因如此，当圣言谈及爱的时候，就将主比作“太阳”；当圣言谈及信的时候，就将主比作“月亮”。太阳也因此用来表示，从主而来又向着主的爱；月亮则用来表示，从主而来又向着主的信。可对照以下经文：

“月光必像日光，日光必加七倍，像七日的阳光一样”（以赛亚书 30:26）；“我将你扑灭的时候，要把天遮避，使众星昏暗，以密云遮掩太阳，月亮也不放光。我必使天上的亮光都在你以上变为昏暗，使你的地上黑暗”（以西结书 32:7-8）；“日头一出就变黑暗，月亮也不放光”（以赛亚书 13:10）；“日月昏暗，星宿无光。日头要变为黑暗，月亮要变为血”（约珥书 2:2, 10, 31; 3:15）；“日头变黑像毛布，满月变红像血，天上的星辰坠落于地”（启示录 6:12-13）；“那些日子的灾难一过去，日头就变黑了，月亮也不放光，众星要从天上坠落”（马太福音 24:29）。

在这些经文中，“日”表征爱，“月”表征信，“星”表征对善和理的领悟。这些若都失落了，就说日头变黑，月亮无光，众星从天上坠落。

对于主在天堂显为一轮太阳，从主在彼得、雅各、约翰的面前，登山变像的记载也可知晓。当时，祂的“脸面明亮如日头”（马太福音 17:2）。三位使徒之灵被提出肉体，进入天堂之光中，从而看见主的圣容。

正因如此，作为预表教会的古人，在行敬拜之礼时，都朝向东方的太阳，其所建的圣殿也因此朝向东方。

120. 通过人间的太阳，不难看出神性之爱，是何等伟大。神性之爱至为炽热，远胜人间的太阳。正因如此，显为太阳的主，并非直接流

入天堂，而是在流入的过程中，借着一些媒介逐步加以缓和。缓和的梯度好比太阳周围的层层光晕。再者，天使被一层相衬的薄云遮蔽，免得他们被辐射所伤。就这样，各天堂因接受太阳流注的状态不同，而离太阳或远或近。高层天因专注于爱之善，而离显为太阳的主最近；低层天因专注于信之善，而离主相对较远。但那些像地狱之人而完全弃善者，离主最远，远离的距离也随他们与善敌对的程度而定。

121. 不过，当主在天堂中现身时——这是常有的事，祂并非以被太阳环绕的方式显现，而是以天使的形体显现，然而主脸上所散发的神圣荣光，将祂与天使区分开来。主并非“亲身”在那里，因为主的亲身是被太阳所环绕着，祂乃是以相貌的样式显现。在天堂，远在天边的人看似近在眼前，而且他们或者有固定的面容，或者根本看不见，这是很平常的事。这种同在称作“内觉中的同在”，关于这一点，后文会有进一步的讨论。

我也看过主以天使的形体，从太阳而出，来到一个稍微比太阳低一些的地方。也曾看见祂以天使形体的样式，显在近处，容面发光；甚至有一次显在一些天使中，但如火焰一样光芒四射。

122. 对天使而言，物质界的太阳看似一片朦胧，与天堂的太阳恰好相反；他们看物质界的月亮则一片暗淡，与天堂的月亮也相反，且恒常如此。因为物质界的火，对应于爱自己的爱，由它发出的光对应于因爱自己而出的虚假。对自己的爱，与神性之爱完全相反；从爱自己而出的虚假，也与神性之真完全相反。一切与神性之爱和神性之真相对立的，在天使看来都是黑暗的。

正因如此，在圣言中，屈身敬拜人间的太阳月亮，乃象征对自己的爱及由此而生的虚假，理当遭到废除（参申命记 4:19, 17:3-5；耶利米书 8:1-2；以西结书 8:15, 16, 18；启示录 16:8；马太福音 13:6）。

123. 主既因其神性之爱的内住并向外扩展，在天堂显为太阳，以致所有天使都始终如一地朝向祂。属天国度的天使，以主为太阳而朝向祂；属灵国度的天使，以主为月亮而朝向祂。与之相反，地狱之灵总朝向漆黑和幽暗，背对着主。因为地狱的人，都沉溺于对己和世界的爱欲中，所以他们对主对立。朝向黑暗即人间太阳的灵，落在后面的地狱中，称为“恶魔”；朝向黑暗即人间月亮的灵，落在靠前一些的地狱中，称为“恶灵”。正因如此，地狱之灵被描述为住在黑暗之

中；天堂之灵则被描述为住在光明之中。“黑暗”代表恶所生之伪，“光明”代表善所生之真。

他们如此朝向，是因为他们所注目之生命的一切，反过来注目他们的内在主导，也就是他们的爱。内在决定了天使和灵的容貌。而且灵性世界的方位不像人间那般固定，而是由容貌来决定的。

就人的灵来说，他的关注与灵的关注相似。人若沉迷于爱自己并爱世界，就背离主；若专注于爱主并爱人，就面向主。人未曾意识到这些，是因为人活在物质界，而物质界的方位，是由太阳的东升西落来决定的。鉴于世人难以领会这些，我在介绍天堂的时间、空间及方位时将提供更多的例子。

124. 主既是天堂的太阳，从祂所出的一切就都朝向祂，那么祂便是天堂中共同的中心，一切方位和定向的源头。这样，在此之下的万有，包括天堂中和地上的一切，都处在祂的同在中，也在祂的掌控之下。

125. 由此，我们更能明白前面几章所论及主的信息：（1）祂是天堂之神（2-6 节）；（2）祂的神性构成天堂（7-12 节）；（3）在天堂，祂的神性是对主之爱和对人之谊（13-19 节）；（4）世间万物与天堂有一种对应关系，并通过天堂与主相对应（87-115 节）；（5）人间的太阳和月亮也各有其所对应的（105 节）。

## 第十五章、天堂的光和热

126. 仅仅基于物质来考虑问题的人们，难以理解天堂中居然有光这一事实。其实天堂不但有光，而且比人间正午的光，还要明亮得多。我也常看见这样的光，甚至在我们的黄昏和夜晚之时。当我从天使那听说，人间之光与天堂之光相比，不过是影子时，最初感到惊奇不已。但现在我已经看见了，就可以证明，其明亮灿烂的程度的确无以言喻。借着那光，我在天堂所看到的一切，都比人间的事物要清晰分明得多。

127. 天堂中的光是灵性之光，而世间之光是物质自然光。事实上，天堂之光出自于形如太阳的主，而此太阳就是神性之爱，如上一章所展示的神性之爱。由此太阳所发出的光，在诸天被称为“神性之真”，其本质乃是与神性之真相联的神性之善。天使由此拥有光和热：他们从神性之真获取光，从神性之善获取热。

由此可见，就其源头而言，天堂之光不是物质的，而是灵性的；天堂之热也同样如此。

128. 神性之真向天使显为光，是因为天使是属灵的，不是属世的。属灵的是透过属灵的太阳看一切，属世的是透过物质的太阳看一切。神性之真赋予天使洞察力，而洞察就是他们内在的视觉，此视觉流注于外，形成外在的视觉。因此凡在天堂中借主为太阳所看见的，都是光中之所见。既然天堂的光是这样来的，此光在那里就因人领受神性之真的程度而有所变化，或者说，因天使拥有聪明和智慧的程度而有所变化。这意味着属天国度的光，与属灵国度的光不同，每个社群的光也不同。属天国度的光如火焰，因为其中的天使是从显为太阳的主接收光；属灵国度的光显得洁白，因为其中的天使从显为月亮的主接收光（参 118 节）。同样如此，每个社群的光也各不相同，就是在社群内部也有差别，处在中央的光更强，处在周围的次之（参 43 节）。

简而言之，天使拥有光的程度，取决于他们领受神性之真的程度，也就是他们从主领受聪明和智慧的程度。正因如此，天堂的天使被称为“光明的天使”。

129. 由于主在天堂显为神性之真，而神性之真就是天堂之光，所以在圣言中，主被称作“光”，从祂所出的真理也被称为“光”。如以

下经文：

耶稣又对众人说：“我是世上的光。跟从我的，就不在黑暗里走，必要得着生命的光”（约翰福音 8:12）；我在世上的时候，是世上的光”（约翰福音 9:5）；耶稣对他们说：“光在你们中间还有不多的时候，应当趁着有光行走，免得黑暗临到你们。你们应当趁着有光，信从这光，使你们成为光明之子。我到世上来，乃是光，叫凡信我的人，不住在黑暗里”（约翰福音 12:35, 36, 46）；光来到世间，世人因自己的行为是恶的，不爱光倒爱黑暗（约翰福音 3:19）；约翰说：“那光是真光，照亮一切生在世上的人”（约翰福音 1:4, 9）；那坐在黑暗里的百姓看见了大光，坐在死荫之地的人有光发现照着他们（马太福音 4:16）；使你作众民的中保，作外邦人的光（以赛亚书 42:6）；我还要使你作外邦人的光，叫你施行我的救恩，直到地极（以赛亚书 49:6）；列国要在城的光里行走（启示录 21:24）；求祢发出祢的亮光和真实，好引导我（诗篇 43:3）。

在以上经文中，主被称为“光”，因为神性真理从祂而出；真理也被称为“光”。在天堂，光源于显为太阳的主，所以当祂向彼得、雅各、约翰显出圣容时，祂的“脸面明亮如日头，衣服洁白如光”（马太福音 17:2）。还有，祂的“衣服放光，极其洁白，地上漂布的，没有一个能漂得那样白”（马可福音 9:3）。

主的衣服洁白放光，因为这是主的神性之真在天堂所显的像。“衣服”在圣言中也代表真理，故诗篇有云：“耶和華啊，祢以尊榮威嚴為衣服，披上亮光，如披外袍”（诗篇 104:2）。

130. 天堂中的光是灵性之光，并且那光就是神性之真。这一点从下面的事实可以看到：人和天使都有属灵的光，也都从此光得着开启，只要他们从神性之真得着聪明和智慧。人的灵性之光就是他的洞察之光，而其光所光照的对象，就是各样的真理，这些真理通过人的分析而归类推敲，从而得出一系列的结论。

属世之人不知道，让人洞察这些事物的光是真光，因为他们用眼睛看不到，用头脑也想不到。尽管如此，还是有很多人认出这光，并且知道此光与物质之光的区别——属世之人只能用属世而非属灵的方式思考问题。属世的思维只关注这个世界，也将一切归于大自然，而属灵的思维则关注天堂，也将一切归于创造大自然的神。

我常被允许觉察到而且也看到：启迪思想之光是真光，与物质之光截然不同。我的内在已逐渐被提升至那光中；而且我被提升时，我的洞察力被光照到一个地步，以至于能觉察过去无法觉察到的，甚至能明白过去靠自然光，想都无法想到的事。有时我痛恨自己，在天堂之光中如此清晰易懂的事，我过去竟理解不了。

正如思想需要光来照耀，我们怎样说眼睛，也就怎样说我们的思想。例如，当我们想通某件事时，就说看清楚了或见光明白了；反之，就说它模糊不清或遮住自己双眼了；诸如此类的说法很多。

131. 既然天堂之光是神性之真，那么那光也是神性的智慧和聪明。因此“被提入天堂之光中”与“被带进聪明和智慧中”以及“被光照”乃同一个意思。因此，天使里面的光，与他们所拥有的聪明和智慧，是等量齐观的。

天堂之光既是神性的智慧，人的品格也因此在那光中显露。每个人的内在秉性，即使是最小的方面，都在他的脸上如实可见，无可隐藏。而且内层天的天使，喜爱敞开自己里面的一切，因为他们起心动念无不为了善。天堂之下的那些并非向善者，就不同了，他们十分惧怕曝光在此天堂之光中。值得一提的是，地狱之人彼此看来皆为人样，但在天堂之光照下，形同怪物，面目狰狞，形体可怖，正好反映他们邪恶的模样。

当天使注视人的时候，人灵魂的本相，也如此显露出来。善人，就显为俊美，与其善等量齐观；恶人，就显为丑陋，与其恶相差无几。由此可见，在天堂之光中，一切都是赤露敞开的，因为天堂之光乃主的神性之真。

132. 既然神性之真是诸天堂的光，那么一切的真理都会透射出光来，不管这些真理在何处，无论是在天使之内或天使之外，也不在乎其是在天堂之内或天堂之外。不过，在天堂之外，其光为寒光，如白雪所映之光，毫无温暖，因为缺乏良善的本质，这与天堂内的光截然不同。天堂之光一到，寒光便立刻消失。但是，若有恶隐藏在其内，光明就变成黑暗。这事我见过几次，连同很多有关真理之光的奇妙见闻，这里就不赘述了。

133. 下面需要说说天堂之热。从本质上说，天堂之热乃是爱。此热从显为太阳的主发出，此热既住在主的神性之爱里，又在那里发出，

这在上一章已作阐述。显而易见，天堂之热也是属乎灵的，与天堂之光一样，因为它们出自同一个源头。

从显为天堂太阳的主所发出的有两样：神性之真，和神性之善。神性之真在天堂显为光，神性之善在天堂显为热，两者彼此联结，并非二，而是一。但对天使而言，两者可以分开。有的天使乐于接受神性之真，有的天使则乐于接受神性之善。领受神性之善更多的天使，住在属天国度；领受神性之真更多的天使，住在属灵国度；对神性之真和神性之善等量齐观领受的，就是最完美的天使。

134. 与天堂之光相似，天堂之热在各处也有所不同。在属天国度与属灵国度，甚至在每个社群，也各不相同，不仅是在强度上不同，在纯度上也不尽相同。在属天国度，其热更为浓烈，也更为纯净，因为那里的天使，接受神性之善更多。在属灵国度，其热的强度和纯度都要稍逊一筹，因为那里的天使，接受神性之真更多。在每个社群，根据人接受的不同，热的情形也不同。地狱也存在热，但那是纯净的热。

圣火和天火就是指天堂的热来说的，褻渎之火和地狱之火乃是指地狱中的热。这是两种截然不同的爱：“天堂之火”意味着对主和邻舍之爱，以及此爱所带出的各样情感；“地狱之火”指的则是对己和世界的贪爱，以及此贪爱所带出的一切情欲。

为爱所动时，人心变得温暖起来；而且心被点燃并温暖的程度，也随着爱的强度和性质不同而不同；再有，当此爱遭受反对时，其热度更是表现得淋漓尽致。从这些实例可知，热从爱而来，爱是热的灵性源头。人无论是谈论出于善的爱，还是出于恶的欲望时，人们都习惯使用“冒火”、“火热”、“燃烧”、“沸腾”、“如火中烧”等字眼，原因在此。

135. 从显为太阳的主所发的爱，之所以受感为热，是因为天使的内在于，因神性之善而处于蒙爱的状态，而此善是从主而来。结果他们的外在，因此爱的温暖，而处于热的状态中。正因如此，天堂的热与爱如此协调，以至于天堂中的每个人，所领受的爱如何，其热也如何。

此世界之热，根本不能进入天堂，因为它过于粗糙，属乎眼见的自然，不属乎灵。但在我们人则不同，因为我们既活在灵性世界，又同时活在自然界。就我们的灵而言，我们感受到的热度，与我们的爱是

直接对等的；但就我们的身体而言，我们既可以感受到灵性之热，又可以感受到物界之热。是前者流入后者，因为它们彼此对应。

通过观察动物的发情周期，可了解这两种热是如何对应的。动物的爱欲主要在于繁殖后代，而在春夏时节，随着气温回升，它们的爱欲就重新变得活跃起来。但人若以为，使动物发情的是世间之热，那就大错特错了。事实上，没有什么物质，可流注属灵的东西当中，只有属灵性的，可流入属世的当中。后一个流注合乎神性秩序，前一个流注违背神性秩序。

136. 与人相似，天使也有自己的悟性和意志。天堂之光造就了他们的悟性生活，因为天堂之光，是神性之真，和从其而出的神性智慧。天堂之热构成他们的意志，因为天堂之热，是神性之善，和从其而出的神性之爱。天使生命的精髓来自于热，而非来自于光，除非有热在此光中。若将热取走，生命就会熄灭，由此我们看出生命来自于热。无爱之信或无善之真也是这样，因为可归于信实的真才是光，可归于慈爱的善才是热。

通过观察我们这个世界的热与光，这一切变得更加明了，因为这个世界的热与光，跟天堂的热与光有对应关系。春夏时节，这个世界的热与光结合，以致万物复苏，百花齐放。到了寒冬，热与光分离，有光无热，万物枯萎消亡。基于这种对应，天堂被称为“伊甸园”，因为在天堂那里，真与善结合，也可说是信与爱结合，正如大地回春的时候光与热结合。

这也进一步支持前面所说的：在天堂，主的神性就是对主之爱与对邻舍之谊（13-19节）。

137. 如《约翰福音》所言：“太初有道，道与神同在，道就是神.....万物都是借着祂造的。凡被造的，没有一样不是借着祂造的。生命在祂里面，这生命就是人的光.....祂在世界，世界也是借着祂造的.....道成了肉身，住在我们中间，我们也见过祂的荣光”（约翰福音 1:1, 3, 4, 10, 14）。显然，此处的“道”指的是主耶稣，因为经文说“道成了肉身”。只是“道”的具体内涵如何，人们尚不得而知，故有必要加以解释。在这段经文中，“道”指的是住在主的里面，并源自主的神性之真，故也被称作“光”。如前文所说，天堂之光就是神性之真。下面我要解释万物，是如何借神性之真而被创造并制造的。

在天堂，具备一切能力的是神性之真，除此以外别无任何能力可言。天使因领受神性之真而被称为“大能者”，他们之所以是大能者，是因为他们是神性之真的接受者或受体。他们借此胜过地狱和一切敌对他们的。成千上万的敌对者，只需天堂的一线光明，即神性之真的一丝显露，就可以土崩瓦解。由于天使是因接受神性之真，而成为天使，有鉴于此，整个天堂别无其它源起，因为天堂皆由天使所组成。

有些人将真理，仅仅理解为想法或话语，认为除非顺服地遵行它们，这些想法和话语本身，并无任何能力——这些人无法相信这种大能是神性之真所固有的。然而神性之真确实蕴含着大能，乃至天堂、世界以及其中的万有，都是透过这大能而受造的。

可用两个对比来说明神性之真的固有大能：一是真与善在人里面的能力，一是我们这个世界的太阳，所发出的光与热的能力。

借着真与善在人里面的能力，人所做的一切事，都是以他的悟性和意志为出发点。人借着善的能力，才可能以意志为出发点而行出善；借着真的能力，才可能以悟性为出发点而做成真。事实上，意志里的一切皆与良善关联，悟性里的一切皆与真理相关。在此基础上，人是借着真理和良善来调动全身，使其所有组织器官，都顷刻各就各位，为着一个目的，而成就它们所愿并喜悦行的事。由此可见，身体是为听命善与真而建造的，说到底它就是借着善与真而建造的。

138. 借着我们这个世界的太阳所发出的光与热的能力，世间所生长的万物，诸如树木、花草、果实、种子等等，无一不借着太阳的光与热而生。由此可知它的光与热，具有何等的造化能力，更何况在天堂显为光的神性之真，和显为热的神性之善，其何等大能大力呢？天堂如何因其而出，人间也如何因其而存，因为前面已经说过，人间乃是借着天堂而有的。

由这一切可知，圣言如此说的含义是什么：“万物都是借着祂造的，凡被造的，没有一样不是借着祂造的”，已经“世界也是借着祂造的”。其含义就是，这一切都是借着从主而来的神性之真而成就的。

这就是为什么《创世记》先说光，然后再说从光而出的万物（创世记 1:3, 4）。天堂和人间的万物，都与良善和真理相关，并且必须有两者的结合才得以存在，原因也在此。

139. 我们必须明白，天堂中从显为太阳的主而来的神性之善与神性

之真，并非在主的里面，而是以主为源头。在主里面的独有也只有神性之爱，神性之爱即神之本，神性之善与神性之真乃此本所发。为万物“所本”的意思，就是从此本“所出”的意思。这一点也可借人间的太阳来说明。人间的光与热，并不在太阳之中，而是来自太阳。太阳之中除了火，就没有什么别的。热与光是火的散发与彰显而已。

140. 显为太阳的主既然是神性之爱，而神性之爱又是神性之善的本源，为便于区分，从祂所发、显于天堂的神性，就被称为“神性之真”，虽然它实为神性之善，透过结合而显为神性之真。这神性之真，正是从主所出的所谓“圣者”。

## 第十六章、天堂的四方

141. 与我们所在的这世界一样，天堂也分东、南、西、北四方。这四方都由各自的太阳所定位——在天堂取决于天堂的太阳，也就是主；在世上，取决于地球的太阳。虽然两者的四方，都由各自的太阳而定位，但两者的定位还是有显著的差别。在我们这个世界，当太阳行至地球最高之处时，我们称之为“南”；而反方向，也就是在地球最低之处时，我们称之为“北”。东方是春分和秋分时节太阳升起的地方，西方则是那时太阳落山的地方。所以在地球，四个方位皆以南方为基准。但是在天堂，东方则是主显为太阳的地方，西方与之相对，南方在其右，北方在其左。无论面和身体朝向哪里，各方位都是如此确定。所以在天堂，四个方位皆以东方为基准。

主作为太阳被看见的地方，被天使命名为“东”，是因为生命的全部源泉，皆来自这位显为太阳的主。再者，只要天使接受了从主而来的热与光，或聪明与智慧，他们便说主已在他们之上升起。这也是为什么主在圣言中被称为“东”的缘故。

142. 第二个区别是，对天使而言，东方总是在面前，西方总是在背后，南方总是在右边，北方总是在左边。对世人而言这十分费解，因为我们可面向所有方位，故有必要加以解释。

整个天堂朝向主为其共同的中心，为此所有天使也面向这个中心。地上的一切，也一样指向一个共同的中心，这是众所周知的。所不同的是：在天堂，朝向共同中心的是前部；而在地球，朝向共同中心的是下方，即地心。在我们这个世界，这个指向就是所谓的“向心力”或“引力”。天使们的内在，实际上是朝向前方，因为内在显在面容上，因此是由此面容所向定四方。

143. 无论怎样转面和转身，东方总是位于天使的前方，这对我们或这个世界而言，还是很费解，因为我们可面向所有的方位，故有必要再解释如下。

虽然天使与人一样可随意转动面孔和身体，其东方却总是在他们的眼前。天使和人转动的方式不同，因为两者的源头不同。两者看似一样，其实不然。使天使转向的能力源泉，是其里面主导他们的爱，天堂之灵和天使由此确定所有的方位。正如刚才所说的，他们的内在朝向共同的中心，就是在天堂显为太阳的主。为此，主导他们的爱，总

显在他们的面前，而面容就成了内在的外现，即其外在的样式。因为他们从主那里得到爱，而此爱就是在天堂显为太阳的主。再者，主住在领受祂爱的众天使中，那么，就是主自己带动天使转身，而且无论怎样转，始终是转向主。对此我不再作更多的解释，不妨留待以后，特别要等到我论及表征和样式，以及天堂的时间与空间的时候，这一点会变得更加清晰易懂。

对于天使总面向主这个事实，我有过大量的亲身经历。有时，当我与天使来往时，我注意到主就在面前，即使不能看见，也能凭着那光作出分辨，天使也时常证实这一点。

正因主总在天使的面前，凡信祂爱祂的人，便说神在他们的眼前和面前，他们定睛于祂并看见祂。诸如此类的表达，都是源自灵性世界，人很多的遣词造字，也由此而来，只是人无从所知而已。

144. 总是转向主乃天堂奇观之一，因为诸多天使聚在一处，身体与眼睛彼此相对时，居然能使主显在每一位的面前。并且对每一位来说，都是南在右、北在左、西在后。

另外，天使虽然总是向着东，却依然可以有朝向其它三个方位的面孔。不过这要涉及到他们内在的视觉了，即他们的思维功能。这乃是天堂的另一个神奇之处。

天堂还有一个奇妙之处，那就是谁也不允许站在别人的后面，注视他或她头的后部，以免干扰从主而来的良善与真理的流注。

145. 天使看主，与主看天使的方式不同。天使用眼睛看主，主则看天使的额头。因为额头对应爱，主借着爱，流注到他们的意志中，借着与眼睛所对应的悟性，使得祂自己向他们显现。

146. 不过，天堂的方位在主的属天国度和属灵国度有所不同。因为对属天之天使而言，主似太阳；对属灵之天使而言，主似月亮，而东方则总是主显现的地方。

天堂中的太阳和月亮呈现三十度的偏角，两个国度的方位自然也偏离同样的角度。前面已谈到天堂的两个国度，分别称为属天国度和属灵国度（参 20-28 节），也谈到主在属天国度如太阳，在属灵国度如月亮（参 118 节）。但不管怎样，天堂的方位不会因此产生混乱，因为属灵天使既上不到属天之天使的层次，属天之天使下不到属灵天使的层次（参 35 节）。147. 由此可明了主在天堂中的同在是怎么一回

事：这样的同在乃无所不在，在主所发出的善与真中，祂与每位个体同在。因此，祂又是在属于祂自己的地方，与天使同在（参 12 节）。

天使乃是在心里感受到主的同在，他们也是在那里用灵眼看见主。就是借着如此从内到外的连续延伸，他们看到主好似在身外。我们由此明白主说，祂在他们的里面，而他们在祂的里面，到底是什么意思，正如祂所说的：“你们要常在我里面，我也常在你们里面。”（约翰福音 15:4）且说：“吃我肉喝我血的人常在我里面，我也常在他里面。”（约翰福音 6:56）“主的肉”指的是神性之善，“主的血”指的是神性之真。

148. 天堂的一切皆按四个基本方位，住在各自的区域。专注爱之善者，沿东西轴向居住。其中清晰感受爱之善者，靠近东方；含糊感受者，靠近西方。专注由善所出的智慧者，沿南北轴向居住。其中拥有清亮智慧之光者，靠近南方；拥有模糊智慧之光者，靠近北方。

属天国度与属灵国度中的天使，也是按照同样的次序，在两个国度居住。所不同的是，前者是照爱之善的层次来分布，后者是照从善所出的真之光来分布，因为属天国度中的爱是对主之爱，而由此爱所出的真理之光叫智慧。另一个方面，属灵国度中的爱，是对邻舍的爱，也叫“友谊”，而由此爱所出的真理之光，叫“聪明”，也叫“信实”（参 23 节）。此外，两个国度还存在角度上的差异，正如前面所说（146 节），两者的方位偏差三十度。

149. 天使在天堂每个社群中的居住，与上面的原则类似。拥有更大爱和友谊的，靠近东方居住，稍逊者靠近西方居住。智慧和聪明之光更大者，靠近南方居住，反之靠近北方居住。如此安排的原因在于，每个社群都是整个天堂的缩影，是一个小天堂（参 51-58 节）。同样的安排也如此彰显在他们的聚集中。借着天堂的样式，每一位个体都知道自己的位置，于是被带进这样的秩序安排之中。

另外，主设定每个社群皆有各种类型的人存在，因为天堂各处的形式一致。不过天堂总体的布局，与单个社群的布局，还是有所分别的，正如一个整体与其中的每个部分，是有分别的一样。靠近东方的社群，胜于靠近西方的社群；靠近南方的社群，胜于靠近北方的社群。

150. 正因如此，天堂的四个方位，也隐含着所在天使的相关特质。

东方意味着爱与善被清楚领受，而西方则意味着对此的领受朦朧。南方意味着智慧与聪明的光较明亮，而北方则意味着此光较黯淡。因为天堂四方的这种内在含义，而圣言的内在含义或灵义与天堂完全一致，它们在圣言中也有相似的内在含义或灵义。

151. 地狱的情况正好相反。地狱之人不朝向显为太阳或月亮的主，而是背对着主，关注漆黑和幽暗之处，即人间的太阳和月亮。朝向物质界太阳所在漆黑之处的，被称为“恶魔”；朝向物质界月亮所在幽暗之处的，被称为“恶灵”。因为正如前面所说（122 节），我们这个世界的太阳以及月亮，在灵性世界并不可见。并且，替代这个太阳的是某些漆黑之物，与天堂的太阳截然相反；替代月亮的是某些幽暗之物，与天堂的月亮截然相反。这意味着地狱的方位和天堂的方位，也是截然相反的。对地狱之人来说，呈现一团漆黑或幽暗的地方是东方，天堂的太阳所在之处却是西方，南方在其右，北方在其左。不论身体如何转向，都是如此，也只能如此，因为他们的内在和其定意，都整体趋向并奔向那个方向。事实上，人内在和其定意的倾向，是由他们的爱欲性质所决定的，因而如上所示，也决定了每人死后的倾向（参 143 节）。地狱之人陷在对自己和对世界的爱中，而这两者正是物质界的太阳和月亮所代表的（参 122 节）。再者这两种爱，与对主和对邻人之爱，正好相反，这是他们朝向黑暗、以背向主的原因。

另外，地狱的人也同样按四个方位，住在不同的区域。因爱己而沉溺于恶中的人，由东向西居住；因恶而生谬之人，由南向北居住。关于这一点，等到谈论地狱时，再作进一步的说明。

152. 当一个恶灵进入善灵当中时，通常会导致四个方位的混乱，以致连善灵，都几乎不知道东方在哪。这种情景我见过多次，也听过某些灵为此而抱怨。

153. 恶灵有时看起来朝东而面向天堂的方向，在此刻他们拥有领悟力，能明白什么是真的，只是对善的事物并无喜爱之情。因此一旦他们转回自己的方向，就立即失去领悟力，不再明白什么是真。这时，他们就说之前所闻所悟之真的事物，并非真实，而是虚假，甚至希望虚假成真。有人告诉我，此类的翻转，特别是就恶人而言，他们的领悟虽可因此被翻转，但其意愿却不能随之转过来。这是主之神性秩序所定，为了让每个灵可以有力量，最终明白并承认什么是真。不过，除非他们专注于良善，将无法接受这些真理，因为接受真理的是良

善，绝非邪恶。我们人也一直拥有这样的能力，好叫我们借着诸多真理变得更好，不过我们被改好，取决于我们是否关注良善。这就是为什么我们能够被翻转，而朝向主的缘故。然而，倘若我们生活的行为落入罪中，就立即返回歧路，并从心里为自己的恶找理由，以此来否定之前所看见并理解的真理。当我们基于自己的内在倾向来思考问题时，就会发生这样的事情。

## 第十七章、天使状态的起伏变化

154. 天使状态的变化，即关于他们的爱与信的变化，智慧与聪明的变化，是指他们生命状态的变化。状态归属于生命及其相关事务；因为天使的生命是爱与信的生命，即由前者而来的智慧与聪明的生命，所以，状态就是这些生命的反映，而被称作爱与信的状态，智慧与聪明的状态。下面我要描述一下，天使在这些状态上，是如何变化的。

155. 就着爱来说，天使的状态并非恒久不变，因而他们的智慧也并非恒久不变，因为智慧出于爱，取决于爱。有时他们对主的爱火热，有时则不然，从高峰直到低谷逐渐减弱。当对主的爱处于高峰时，他们沉浸于光明和温暖中，或者说是处于清透和喜乐中。当他们对主的爱处于低谷时，就落入阴影与冰凉中，或者说被昏昧和不悦所困。然后他们又回到最初的态度，如此循环往复。

这些状态的变化，有如世上每年明暗冷暖的交替，或如晨午暮夜，日复一日的回转。在此也有对应，早晨对应他们爱主的清晰状态，正午对应他们智慧的敞亮状态，黄昏对应智慧的朦胧状态，夜晚对应爱与智慧的失落状态。但要知道，天堂的人没有与黑夜所对应的状态，只有拂晓所对应的状态。黑夜所对应的状态，属于地狱的人。

由于这种对应，在圣言中，“日”与“年”总体上代表生命的状态，“热”与“光”代表慈爱与智慧，“早晨”代表对主起初和最高的爱，“正午”代表智慧在光中，“黄昏”代表智慧有遮盖，“拂晓”代表黎明前的朦胧，“夜晚”代表慈爱与智慧的缺失。

156. 当天使内心的慈爱与智慧的状态改变时，其周围可见的各样事物也随着发生变化，因为围绕天使的事物，是照着他们内在来彰现的。关于这一点，等我们谈论“天堂景象的表征和外显”时，再作阐述。

157. 每位天使都经历这样的状态变化，每个社群也是这样。个体的状态变化互不相同，因为慈爱与智慧因人而异。有的住在中央，相比周围直至边界的天使，他们处于更完美的状态（参 43、128 节）。但要细说其中的差别，就过于繁琐了，因为爱与智的品质决定了个体状态的变化。为此可以是这样：当某位天使正处于清晰快乐的状态时，另一位却可能处于昏昧不悦的状态。即使处在同一个社群的同一个时刻，也可能如此。状态也因社群不同而不同，属天国度的社群之状

态，也与属灵国度的社群之状态不同。

总而言之，天使不同状态的变化，好比地球上不同气候和每天不同阶段的变化。对某些天使是早晨，对另一些却是黄昏；或者对某些是温暖，对另一些却是寒冷。

158. 我从天堂了解到，其中的的状态为何会有这些变化。天使认为他们状态有众多变化的原因很多。首先，天使因接受主的慈爱与智慧而享受的生命和天堂之乐，若一直不变，会让他们逐渐感到乏味，正如世人享受毫无多样性的娱乐和乐趣一样。第二个原因，像我们那样，天使也有自我或自我的形象，这也会使他们可能爱自己。在天堂，所有的天使都被保持在无我的状态，以至于只要是主保持他们，处在这种无我的状态，他们便享有慈爱与智慧。只要他们不在这种无我的状态，就会陷于爱自己的光景中。又因为没有谁不喜欢属于自己的事物，并受其吸引，所以他们的生命状态会变化，或会发生连续的更迭。第三个理由，天使们能以这样的方式得以完全，使得他们习惯于爱主专一，以至不陷在爱己的自爱中。而且通过喜乐与缺乏喜乐之间的交替，能让天使对良善领悟和感知，变得更加细腻。

天使还说，并不是主引起这些状态的变化，因为主作为太阳始终如一地流注热与光，也就是流注爱与智。发生变化的是天使自己，即他们所钟情的自我，就是这个使得他们常常走偏。这就好像我们这个世界的太阳，年复一年的寒暑交替，日复一日的明暗变化，并不是太阳造成的，因为太阳本身没有变化，造成变化的原因在乎地球。

159. 我蒙恩看见好似太阳的主，如何在属天国度之天使的第一个状态，第二个状态，和第三个种不同的状态向他们显现。我看到好似太阳的主，起初辉煌灿烂，荣光无以言喻。我被告知，这是主作为太阳，在属天之天使的第一个状态下，而有的形象。接下来，我看到一个巨大的光晕环绕着太阳，使其起初辉煌灿烂的荣光有所模糊。我被告知，这是主作为太阳，在属天之天使的第二个状态下，而显出来的样子。后来，我看到光晕逐渐变得黯淡，以致灿烂的太阳，很长一段时间显为一白色的光团。我被告知，这是主作为太阳，在属天之天使的第三个状态下，所看到的形象。此后，我看到这一白色光团向左，朝着天堂的月亮方向移动，增添了月亮的光芒，使月亮显得格外明亮。我被告知，这是属天国度之天使的第四个状态，也是属灵国度之天使的第一个状态。我还得知，在每个国度，状态的变化不是同步进

行的，而是以社群为单位按顺序进行的。我还被告知，变化的过程不是固定的，有时快，有时慢，天使难以觉察。

天使还说，其实太阳本身并无变化，也没有移动，使太阳看似变化的是天使生命状态的改变。因为主在每位天使眼中的形象，取决于其生命状态。当爱主浓烈时，主的形象就显得辉煌灿烂；当爱主消退时，主的形象也逐渐变淡直至苍白。使太阳的火耀和光亮看似变化的光晕，正好代表了天使生命状态的品质。

160. 当天使处在最后一个状态时，即当他们退回到他们自我的里面时，情绪就低落下来。在此状态下，我与他们有过交流，亲眼见证了他们的沮丧。他们不停地说，真希望尽快回到先前的状态，再度享受天堂，因为对他们来说，摆脱自我就是天堂。

161. 地狱之人也经历状态的变化，且待谈论地狱时再作说明。

## 第十八章、天堂的时间观

162. 虽然天堂中的事物也和人间一样，按顺序发生与发展，但天使却没有时间和空间的观念，甚至不知时间和空间为何物。下面我们讨论天堂的时间，空间容后再叙。

163. 天使不知时间为何物，虽然天堂的一切，看似都按顺序进行的，与人间毫无任何差别。这是因为在天堂没有年日的变化，而只有状态的变化。有年日的地方，必然有不同的时间；然而有状态的变化时，就有不同的状态。

164. 在人间有时间的变化，因为太阳看似从一个区域，移动到另一个区域，造成一年四季的交替，也看似绕地球转动，造成一日不同的时段，而且是按固定的周期变化的。

天堂的太阳则不同。其不是借着连续的移动和转动来标定年日，而是用来标定状态的变化，因此如上一章所说，没有固定的变化周期。所以天使没有时间的观念，取而代之的是状态（参 154 节）。

165. 既然天使没有世人所有的时间观念，那么凡与时间相关的，他们也自然没有观念，乃至不知年、月、日、时、昨日、今日、明日、星期为何物。当天使从世人听到这些术语时，主让天使总是保持与我们有联系，他们将其理解为状态，以及与状态相关的事物。这样，属世的观念到天使那里，就转变成了属灵的观念。正因如此，圣言中的时间表征状态，上面所罗列的时间术语，也就表征其所对应的所属事物。

166. 凡因时间而有的一切，如一年四季春夏秋冬，一日四时晨午暮夜，人生四个时期，幼年、少年、成年、暮年，诸如此类的，都不外如是。世人站在时间的角度看待这一切，天使则站在状态的角度看待这一切。结果，凡时间性的观念，到天使那里，就都转变成状态的观念。“春天”与“早晨”转变成，天使在第一个状态下爱与智慧的特征；“夏天”与“正午”转变成，他们在第二个状态下爱与智慧的特征；“秋天”与“黄昏”转变成，他们在第三个状态下爱与智慧的特征；“冬天”与“夜晚”转变成，地狱的状态特征。这就是为什么时间周期，在圣言中有其表征含义的原因所在（参 155 节），也清楚解释了，世人头脑中的属世观念，为什么到了与世人同在的天使那里，就转变成属灵的观念。

167. 天使既没有时间的观念，那么他们对“永恒”的理解必与世人不同。他们将“永恒”理解为无限的状态，而非无限的时间。

我曾揣摩过永恒的含义，借着时间的概念，我能理解“直到永恒”所蕴含的意思，就是没有尽头。但我无法理解“从永恒来”是什么意思，因此就无法想像，神在创世以先的永恒里做了什么。当我为此焦虑而百思不得其解的时候，我就被提到天堂，进入天使对永恒的理解之中。如此，我才恍然大悟，知道原来必须从状态，而非时间的角度来理解永恒。那样的话，正如本人所经历的，人就能领会“从永恒来”是什么意思了。

168. 天使与人交谈，从不用世人的观念来表达，因为这些观念都源自时间、空间、物质及类似范畴。他们乃是使用属灵的观念，而此观念皆源自天使的状态，及其在天使内外的变化。不过，当天使的这些属灵观念流注到人的里面时，便立时自然而然地转变成适合我们人的物质观念。天使不知道此事，我们人也不知道，但这正是天堂向人里面的一切流注使然。

某些天使被允许几乎进入了我的思想，一直进到被大片时空观念所占据的想法里。但是当它们完全不知其中为何物时，便立刻退出了。我听到它们退出后的谈话，说它们刚刚落入一片黑暗当中。

通过亲身经历，我了解到天使对时间是如何一无所知。曾有一位天使，有能力进入人所具有的物质观念中。后来我与他好似人那样当面交谈，起初他不了解我所说的“时间”为何物。我便告知太阳如何看似绕地球转动，造成日复一日、年复一年的交替变化，由此而划分一年四季、十二月份、一日十二个时辰，且有固定的重复周期，时间由此而来。听到这些他很惊讶，称他从未听说过这些，只知有状态存在。

在与他谈话时，我提到世人其实知道天堂没有时间。世人在言谈中似乎就知道这一点，因为当有人死的时候，我们就说他们“逝世”或“跳出时间长河”了，意思是说他们离开了这个世界。我还说，有些人知道时间原是状态，因为他们注意到，时间与他们的情感状态息息相关。当人快乐的时候，时间似乎过得飞快；当人沮丧的时候，时间显得相当漫长；当人憧憬的时候，时间又似乎变化不定。这使得有识之士因此追究时空的本质，有的甚至确定时间只是物质之人的某种属性。

169. 世人或许以为，倘若剥离时间、空间和属世的观念，我们的思想就不复存在了，因为人的思维建立在这些基础之上。但愿他们明白，源自时间、空间和属世的思维是受限制和束缚的，只有脱离这些观念，我们的思维才能获得自由和延伸。如此，我们的思想就能超越肉体和世界的局限，这正是天使获得智慧的原因所在。他们的智慧不可思议，因为超越了肉体 and 属世的观念。

## 第十九章、天堂景象的代表和显像

170. 单凭物质之光进行思考的人，无法理解天堂中的万物如同我们人间的万物。因为在物质之光的基础上，他们认定天使只是思想，又认为思想就像气息一般。这意味着天使没有我们所拥有的感官，因而他们没有眼睛。既无眼睛，自然也没有眼睛可看见的物体。然而，天使不但拥有我们所拥有的感官，而且比人的感官更细微，他们所见之光，也比我们所见的要明亮得多。对于天使就是全备的人，并享有各种感官功能，可参看 73-77 节；对于天堂之光比人间之光要明亮得多，可参看 126-132 节。

171. 至于天使在天堂所见物体的特征，这不是三言两语就能说清的。在很大程度上，它们与人间的事物相似，只是在样式上要更完全，也更丰富。

通过众先知的所见所闻，我们可知，天堂有着与人间相似的事物。例如以西结对新殿和新地的描述（参以西结书 40-48 章），但以理的描述（参但以理书 7-12 章），约翰的描述（参启示录），还有历史书和先知书对种种异象的描述。当他们看到那些事物时，经上就说“天开了”。所谓“天开了”，就是人的内在视觉，即人的灵眼被打开了。因为天堂的事物，不能透过人属世的眼睛看到，只能透过属灵的眼睛观看。当主以为美之时，人属灵的眼睛就会被开启。那时，人便被带离肉体感官所处的物质之光，提升至其灵所在的属灵之光中。我就是在这样的光中，看到存于天堂的事物的。

172. 不过，虽然天堂的事物与人间的事物大体相似，它们的本质却截然不同。天堂的事物来自于天堂中的太阳，人间的事物来自于人间的太阳。源自天堂之太阳的事物被称为“属灵的”，源自人间之太阳的事物被称为“属世的”。

173. 由天堂所出的事物，并不以同样的方式出于人间。在天堂中，一切事物都是借着与天使的内在对应的方式，从主而生的。事实上，天使有内在，也有外在。当他们的外在与内在处于对应时，他们内在的一切事物，都关乎爱与信，也就是关乎意志与悟性，因为意志与悟性是接受爱与信的器皿。关于外在与内在的对应，可参看 87-115 节。这一点可从天堂的热与光得以看明：天使是按照他们爱主的品位，而拥有相应的热；也按照其智慧的品位，而拥有相应的光（参 128-134 节）。对于他们借着各样感官所领受的其它事物，道理是一

样的。

174. 当我被允许与天使交往时，天堂的事物看起来，与人间的事物完全一样。如此毫无差异，以致我以为我自己还在人间，和人间的王宫里。我与天使交谈，就像和世人交谈一样。

175. 因为与天使的内在相对应的一切事物，也同时代表了天使的内在，所以这些事物被称为“代表”。又因为它们会随着天使内在的状态，而随之有所不同，故而又被称为“显像”。不过，这些显在天使眼前，并被他们所感受的事物，在他们的眼中和感官中，都如同人间的事物一样逼真，甚至还要清楚、鲜明、显著得多。由这样的源头而出现在天堂的显像，被称为“真实的显像”，因为它们伴随着真实的存在。也有不真实的显像，看似可见的事物，却与天使的内在并无对应。关于这一点，以后再作进一步的讨论。

176. 下面我举一个例子，以说明照着对应的方式，向天使显现的天堂事物，到底是什么。对于专注于智慧的天使，他们会看到满是各种花草树木的花园和公园。树木照极美的设计排列，交搭成荫，形成圆拱和小道，一切美不胜收，无法描述。智慧的天使漫步其间，采撷花朵，编成花环，作为孩子们的装束。很多树木是世人未曾看见，也是人间不可能有的。树上结有果实，与天使之爱相应。天使看到这些事物，因为花园、果树、鲜花与聪明智慧是对应的。

世人虽然也知道天堂有这些事物存在，但只有专注于良善的人，和那些未被虚幻的物质之光及其所导致的错觉而熄灭其内在天堂之光的人，才可能真正明白。当他们谈论天堂时，他们相信且声称天上的事物“是眼睛未曾看见，耳朵也未曾听见的”。

## 第二十章、天使的衣着

177. 天使既是人，且像世人一样共同生活，那么他们也有衣服、房屋等物。所不同的是，天使所拥有的一切更为完美，因为他们处在更完美的状态。他们的智慧远超世人，不可言说，进入其感知和眼见的一切自然也远超人间，因为与他们的智慧对应（参 173 节）。

178. 同样，天使的衣服也含对应。既含对应，也就真实存在（参 175 节）。他们的衣服反映各自的智慧，两者始终保持一致。智慧既有高有低（参 43 和 128 节），他们的衣服自然就有优有劣。智慧最高的天使，其衣服或熠熠生辉，或光芒四射。智慧较低的，其衣服洁白柔软，但不发光，其次是各种颜色的。内层天的天使则是赤身的。

179. 天使的衣服既与智慧对应，也就与真理对应，因为一切智慧皆出于神性之真。所以，天使的衣服，或说与智慧对应，或说与神性之真对应，两者是一致的。有的熠熠生辉，有的光芒四射，因为火与善对应，光与善所生之真对应。有的洁白柔软，并不发光，有的五颜六色，因为他们的智慧稍逊，所接受的神性之善与神性之真就显得不那么耀眼。闪光的白和普通的白对应于真理，五颜六色对应于真理的不同种类。内层天的天使则是赤身的，因为他们天真无邪，天真无邪对应于赤身。

180. 天使既有衣，故世人所见的天使都是着装的，如众先知所见的和主坟墓前显现的天使，他们的“相貌如同闪电，衣服洁白如雪”（马太福音 28:3；马可福音 16:5；路加福音 24:4；约翰福音 12:12-13）。约翰在天堂所见的天使，也穿着“光明洁白的细麻衣”（启示录 5:4；19:14）。智慧出于神性之真，故当主显出圣容时，祂的“衣服洁白如光”（马太福音 17:2；马可福音 9:3；路加福音 9:29）。在圣言中，“衣服”象征真理及真理所生的智慧，原因在此，如经上说：“在撒狄你还有几名是未曾污秽自己衣服的，他们要穿白衣与我同行，因为他们是配得过的。凡得胜的，必这样穿白衣。”（启示录 3:4-5）又说：“那警醒，看守衣服，免得赤身而行，叫人见他羞耻的，有福了。”（启示录 16:15）

当耶路撒冷所代表的教会专注于真理时，《以赛亚书》这么说：“锡安哪，兴起，兴起，披上你的能力；圣城耶路撒冷啊，穿上你华美的衣服”（52:1）；《以西结书》这么说：“我用细麻布给你束腰，用丝绸为衣披在你身上，穿的是细麻衣和丝绸”（16:10, 13）；还有

其它许多章节有类似的说法。

反之，对于不守真理者，主称其为不穿礼服的，如经上说：“王进来观看宾客，见那里有一个没有穿礼服的，就对他说：‘朋友，你到这里来，怎么不穿礼服呢？’那人无言可答。于是王对使唤的人说：‘捆起他的手脚来，把他丢在外边的黑暗里’”（马太福音 22:11-13）。婚宴之所以指天堂和教会，因为主借神性之真与他们合而为一。正因如此，在圣言中，主被称为“新郎”或“丈夫”，天堂和教会则被称为“新妇”或“妻子”。

181. 天使穿着衣服，并非看似如此，而是实际如此，因为不仅看得见，也摸得到。再者，他们有很多衣服，有的穿在身上，有的暂时收藏。我成千上万次看到他们穿着不同的衣服。

我问他们衣服从何而来，他们说是主的恩赐。有时，他们不知不觉中就换上了衣服。他们还说，随着生命状态的变化，他们的衣服也会发生变化。在第一、二个状态下，他们的衣服熠熠生辉，光芒四射。在第三、四个状态下，就没有那么亮丽了。这也是出于对应，因为状态的变化，就是其聪明和智慧的变化（参 154 和 161 节）。

182. 灵性世界中的每一位，衣服如何取决于智慧如何，故也取决于构成智慧的真理如何。地狱之人也有衣服，但因缺乏真理，他们看上去衣衫褴褛，骯脏污秽，与各人的愚痴相应。他们不可能有其它衣服。主允许他们穿着衣服，免得他们赤身露体。

## 第二十一章、天使的居所

183. 天堂既由社群组成，且像世人一样共同生活，那么他们也有居家之所。这取决于各人的生命状态。对于高层的天使，其居所华美庄严，层次较低的则次之。

有时我与天使谈论这个话题，我说今天罕有人相信天使也有居所。有的因未曾亲见，有的因不了解天使是人，有的以为天堂就是眼所能见的天空。由于天空看似空空如也，又因以为天使是云气的形态，他们遂相信天使是住在空中。再者，他们无法理解灵性世界有着与物质界相似的事物，因为他们对灵性世界一无所知。

天使说，他们知道当今世界对灵性世界一无所知。奇怪的是，这种无知在教会更为显著，而且那些有学问的，比头脑简单的还无知。天使还说，人们本该从圣言得知天使是人，因为天使显现时，皆是人的模样，而且我们的主，也取了完全的人形。既然天使是人，他们自然也有房子和居所，并非在空中飞来飞去。虽称为“灵”，他们却非一阵清风，像那些被天使称为愚痴的无知者，所以为的那样。再者，他们若能跳出先入为主的成见，放下执着，也能明白这一点。因为人人皆有一种大概印象，直觉知道天使必是以人形存在，有家，即天堂的居所，而且天上的居所，比地上的要壮观得多。可是，当人们一旦被人刨根问底地直接追问，到底是否如此时，这个源自天堂之流注的常识，就可能消失得无影无踪。特别是那些学者们，用他们自己的智慧将天堂的入口和天堂之光的通道，都给堵死了。

对于死后生命的信念，情况相似。人们在谈论的时候，只要不受世俗对灵魂假说的影响，不受学者们关于灵魂，或灵魂与肉体复合教义的影响，皆能够相信人死后依然是活生生的人，且相信行为良善者将进入天使当中，看见庄严壮丽的景象，经历生命层次的提升。可是一旦他们落入灵魂与肉体复合的教义，或其它有关灵魂的假说，便会就灵魂是不是这样，及这是不是真的等问题而产生怀疑，先前的信念就会渐渐烟消云散了。

184. 描述一下我的实际经历，将有利于证明这个事实。每次与天使面对面交流时，我都是在他们的房子里。天使的房子与世人的房子相似，只是更为华美，也包括很多房间、客厅、卧室，周围且有庭院、花园、草坪。凡天使聚居之处，房子都是相邻的，一座邻近一座，形成一座市镇，有街道，有广场，恰如我们地上的城市。主许我随处走

动，随意参观，还不时造访天使的家，都是在我完全清醒，内在视觉被打开的时候进行的。

185. 在天堂，我见过金碧辉煌的宫殿，非言语所能形容。上面的部分闪闪发光，仿佛由精金筑成；下面的部分仿佛由宝石筑成。每个宫殿都美仑美奂，一个比一个漂亮。里面同样壮观，房间都装饰得极其精美，非知识和言语所能形容。向南的一面是花园，到处闪闪发光，叶子似银，果实如金，其中花朵的颜色，构成诸多美丽的彩虹。极目之处，也有宫殿映入眼帘。天堂的建筑如此壮观，可称为“艺术中的艺术”。这不奇怪，因为艺术本是从天上来的。

天使告诉我，除此之外，主还将无数更完美的景象，呈现在他们眼前，不仅悦目，更能赏心，因为他们透过每一个美景，看到其所对应的，又透过对应看见神性的本质。

186. 论到对应，天使告诉我，不仅宫殿和房子本身，就连其中的一切物件和每一物件的里里外外，也都与他们从主所领受的内在品性相对应。笼统而言，房子对应天使所领受的良善，房内的物件装饰对应构成该良善的方方面面；房外的装饰对应由善而来的真理，也对应他们的感觉和知识。这些既对应他们从主所领受的良善与真理，自然也对应他们的慈爱与智慧，因为慈爱关乎良善，智慧关乎真理。天使告诉我，当他们注目环顾自己的周围时，就会感受所有这一切，因此不仅悦目，更能赏心。

187. 我由此看出，主为什么自称为耶路撒冷的殿（约翰福音 2:19, 21），也明白了圣城新耶路撒冷，为什么看起来是精金的，城门是珍珠的，根基是宝石的（启示录 21 章）。因为圣殿代表主神圣的人性，新耶路撒冷代表祂将要建立的教会，十二城门代表引向良善的真理，根基则代表教会得以立定的真理。

188. 属天之天使，大多住在看似高山的地区；属灵之天使，大多住在看似小山的地方；处于天堂最底层的天使，住在看似岩石峭壁之地。这些都是出于对应，因为内对应高，外对应低。正因如此，在圣言中，高山象征属天之爱，小山象征属灵之爱，岩石象征信心。

189. 有的天使分开独居，不住在社群中，这一户，那一户。他们住在天堂的中间，是天使中的佼佼者。

190. 天使的房子与人间的房子不同，不是修筑起来的，而是主照各

人接受良善与真理的情形，白白赐予的。随着天使内在状态的改变，房子也会发生一点变化（参 154-160 节）。凡天使所有的，他们都归功于主的赏赐；凡天使所需的，主都白白地赏赐给他们。

## 第二十二章、天堂的空间观

191. 天堂的一切看似与人间一样，也处于位置和空间中，但是天使却没有位置和空间的意识和观念。这听起来必似很矛盾，加之此点又很重要，故有必要做一点努力加以解明。

192. 灵性世界中一切位置的改变，都是其内在状态变化的结果，甚至可以说，位置的改变无非就是状态的改变。我就是这样被主提到天堂中，和其它宇宙星球上的。是我的灵在穿越，而我的身体却并未移动。天使的一切行动也都是如此。这意味着对他们来说，并无距离可言，既没有距离，也就没有空间，而取而代之的就是状态及状态的改变。

193. 运动的本质既然是这样，那么显然，彼此靠近就意味着，双方在内在状态上的相似；而彼此远离就意味着，双方在内在状态的不同。正因如此，相邻之人处在相似的状态，而远隔之人处在迥异的状态。天堂的空间，无非是内在对应状态的外现而已。

这也是各天堂彼此有别，天堂内各社群、社群内各个体彼此有别的原因。地狱与天堂彻底分离，也正是因为两者处在全然对立的状态。

194. 因同样的缘故，在灵性世界，当一人极度渴望另一人的同在时，那人就出现在眼前了。因为这人在想那人的时候，就将自己调至那人的状态了。反之，当这人嫌弃那人的时候，两者就彼此分离。这样，因为彼此的嫌弃，源自情感的对抗和思想的分歧，所以每当很多人聚在灵性世界，而协同一致的时候，他们就彼此可见；意见相左的时候，却好似彼此逃之夭夭了，虽然他们还是在一起。

195. 从一地到另一地，不论是在城市、庭院、花园之内，还是出到社群之外，天使到达的心情若迫切，速度就快，反之就慢。同一段路程，根据天使的愿望大小，路程可长可短。我常目睹这个事实，令人称奇。

这同样说明，距离和空间，完全取决于天使的内在状态。所以，他们虽然像世人那样处在空间当中，却可以完全没有空间的概念。

196. 这一点可借世人的思维来说明，因为思维也是无关空间的，凡思维所注念的，仿佛就在眼前。再者，对此进行反思的人不难发现，人的眼睛辨别空间，完全是凭借同时映入眼帘的参照物，或凭经验知道物体在多远之外。这是因为连续性的缘故，对于连续的事物，除非

有不连续性事物的参照，否则不会产生视觉的距离。对于天使更是如此，因为他们的视觉与思维协调一致，而思维又与情感协调一致，正如前面所说，事物间呈现的距离和变化，乃与他们的内在状态相对应。

197. 正因如此，在圣言中，凡涉及空间和地点的名词都代表状态，例如距离、远近、路径、旅程、迁徙、公里、平原、田地、花园、城市、街道、运动、各种度量、长、宽、高、深，等等。在世人的观念里，这些都涉及时间与空间。

我仅说明一下长、宽、高在圣言当中的含义。对世人而言，长宽高都与空间有关。但在天堂，天使的思维与空间无关，故将“长”理解为良善的状态，将“宽”理解为真理的状态，将“高”理解为良善与真理的层次（参 38 节）。因为在天堂，长指东西轴向，人若专注于爱之善，就住在其长之中。宽指南北轴向，人若专注于由善而生的真理，就住在其宽之中（参 148 节）。高指良善与真理的层次。这就是为什么长宽高在圣言中，有这些重要含义的原因。如《以西结书》所描写的新圣殿、新圣地及庭院、房间、门框、窗户和周围环境，它们的尺寸都表征品质，指向新教会及其良善与真理。其余各处，所表之意雷同。

《启示录》对新耶路撒冷的描述与之相似，经上说：“城是四方的，长宽一样。天使用苇子来量那城，共有一万二千斯塔德，长、宽、高都是一样”（21:16）。在此“新耶路撒冷”代表新教会，尺寸代表教会的品质，其中“长”代表爱之良善，“宽”代表良善所生的真理，“高”代表良善与真理的层次，“一万二千斯塔德”代表一切良善与真理的总体。若非如此，长、宽、高同为一万二千斯塔德，将有何意义呢？

通过《诗篇》，也能看出“宽”在圣言中系指真理，诗中说：“祢未曾把我交在仇敌手里，祢使我的脚站在宽阔之处”（诗篇 31:8）；“我在急难中求告耶和华，祂就应允我，把我安置在宽阔之地”（诗篇 118:5）。其余各处，如《以赛亚书》8 章 8 节，《哈巴谷书》1 章 6 节，意思相同。

198. 由此可见，天堂虽有“空间”，和人间一样，却不以空间为衡量标准，单以状态为衡量标准。因此，天堂的空间不能像人间那样度量，而是照其内在状态来呈现。

199. 这一切最根本的原因，在于主乃是照着各人爱与信的程度，而与人同在的。凡物或远或近，取决于主同在的程度。天堂的一切由此决定，天使也由此获得智慧。因为他们的思维由此得以延伸，得与其他天使共享一切。总之，天使凭此思考属灵的事物，而不像世人那样思考属世的事物。

## 第二十三章、天堂的样式

200. 根据前面各章的描述，我们能在一定程度上确定天堂的样式。前面的论述包括：（1）天堂在宏观和微观上存在基本的相似（见 72 节）；（2）每个社群是一小型的天堂，每位天使是一最小的天堂（见 51-58 节）；（3）天堂在总体上形如一人，每个社群、每位天使也形如一人（见 59-77 节）；（4）最有智慧的天使住在中央，其余天使依次环绕而住，每个社群也是如此（见 43 节）；（5）专注于爱之善者住在东西轴向，专注于良善所生之真理者住在南北轴向，每个社群也是如此（见 148-149 节）。这一切都由天堂的样式所决定，所以我们能从此知道天堂的大体样式是什么。

201. 我们有必要了解天堂是什么样式，因为此样式不仅决定了天使间的关系，也决定了他们之间的交往，和他们思维与情感的延伸，以及天使所拥有的一切聪明和智慧。这样，天使在那里的智慧程度，就直接取决于他们所在天堂的样式，而那也就是天堂的样式本身。或说“合乎天堂的样式”，或说“合乎天堂的秩序”，两者是一致的，因为事物的样式来自于它的秩序，也就与其秩序相合。

202. 首先需要说明何为“合乎天堂的样式”。人是照天堂的形象和人间的形象而造的，人的内在合乎天堂的形象，人的外在合乎人间的形象（参 57 节）。或说“形象”，或说“与其相合的样式”，所说的一回事。但人的恶欲和由此而来的虚假，毁坏了人内在的形象，即天堂的样式，取而代之地植入了地狱的形象和样式，以致人出生时其内在是闭合的。这就是人出生时无知、连动物尚且不如的原因。正如之前所说，样式取决于秩序，因而为了恢复天堂的形象或天堂的样式，人需要了解照着秩序的原则而出的事物。圣言包含神性秩序的全部规律，因为神性秩序的规律，就是圣言所承载的训辞。这样，人若能知道并奉行这些训辞，人的内在就能被开启，天堂的形象或样式，就能再度成形如新。由此可清晰看见，合乎天堂的样式，就是照圣言的训辞而活。

203. 人若合乎天堂的样式，他就在天堂，也实际成为一最小的天堂，即住于与此样式相合的聪明和智慧中。因为正如前面所说，其理解中的一切思维，和意愿中的所有情感，都照其本身的样式向天堂延伸，与那里的众社群奇妙交流，也获取此社群的回馈。

有的人不相信他们的思想和情感，可以向外延伸，而以为是固定其内

的，因为无论想什么，他们都觉得只是看见身内的事物，而并非远处的事物。其实他们错了。正如视力延伸至远处的物体，并依照这些所见物体的次序而受影响，作为悟性的洞察力，人内在的视觉，在灵性世界也同样向外延伸，只是人未曾意识到罢了，原因见上（196节）。唯一不同的是，眼睛的视力，在物质的层面受影响，因为所见的，是物质世界的事物；而悟性的洞察力，是在灵性的层次受影响，因为所见的是灵性世界的事物。影响灵性世界的，都与善和真有关。人不了解这些，在于不知道，是属灵之光在点亮我们的理解力。若非那点亮我们悟性的光，人就不能思考任何东西（关于光的论述请参126-132节）。

有一个灵以为他的思想是出于自己，并未向外延伸，与周围的社群有交流。有鉴于此，他与周围社群的交流被切断了，好让他认识到自己的错误。结果他不单丧失了思维的能力，甚至栽倒于地，只能像婴儿那样挥动手臂。不久，交流被重新恢复，他一点点醒转过来，回到了平常思维的状态。

一些灵看到这一幕，便承认其思维和情感，乃至生命的一切，都是借交流而注入其内的。这是因为人生命的一切皆在乎他思维和被情感驱动的能力，或者说在乎他理解和立志的能力。

204. 我们当知道，随着交流的通畅度有别，聪明和智慧也因人而异。对于那些从纯真的理和善，而获取聪明和智慧的人而言，他们乃是照着天堂的样式，与周围的社群相互交流。而对于那些并非从纯真的理和善，获取聪明和智慧的人而言，因为他们只是依赖与他们相符的事物，他们的交流便断断续续，不够连贯，这样他们就与那些有天堂样式的社群脱节。与此截然不同的是，那些没有聪明和智慧的人，因为他们落在从恶而出的错谬中，就只能与地狱的社群相互交流，只是与地狱的交流延伸，还要取决于他们沉陷的深度（译注：即沉陷的浅，就少受地狱的影响）。

我们也要知道，这种与社群的交流，并不能清楚地被那里的人们所感知到，而只是感应他们的内在所是，即他们里面有什么，并从那里可以满溢出什么。

205. 天堂之人都是照着灵性上的关系而联系在一起的，灵性上的关系，是指对善与真的拥有层次。整个天堂如此，各社群如此，每个家庭也如此。因为这种关系，处于相似善与真的人，可以彼此认出来，

恰如地上的亲友和配偶那样，彼此相认，仿佛从小就熟悉一样。

构成每位天使里面聪明与智慧的善与真，以同样的方式彼此相联，也以同样的方式彼此相识；既彼此相识，它们就聚在一起。其结果是，天使心中的良善与真理，若照着天堂的样式如此聚在一起，那么他们看一件件事物也是联在一起的，他们对周围一切的视角就宽阔，也能与其融为一体。对于那些其中的良善与真理，未照天堂的样式聚合的天使，他们就看不到，也做不到这一点。

206. 在各天堂，此形态决定了天使如何相交，决定了其思维和情感如何延伸，因而也决定了他们的聪明和智慧。天堂之间的交流，就是说，第三层天（内层天）与第二层天（中层天）、第二层天（中层天）与第一层天（外层天）的交流，情况与之不同。事实上，天堂之间的交流不当称为“交流”，而应称为单向的“流注”。关于这一点，下面我会加以解释。对于天堂截然分为三层，可参看前面相应的章节（29-40节）。

207. 从各天堂的相对位置，我们可看到天堂之间没有交流，只有单向的流注。第三层天（内层天）在上，第二层天（中层天）在中，第一层天（外层天）在下。各天堂内的社群，其内部又有三重的安排与之相似。例如，有的社群住在看似大山的高地（参 188 节），其中内层天的天使住在山顶，第二层天的天使住在山腰，外层天的天使住在山脚。不论高处还是低处，情况与此相似。高层天的社群与低层天的社群没有交流，只有照对应关系所形成的单向流注（参 100 节）。

208. 各天堂之间的衔接，包括不同天堂中之社群间的衔接，都由主通过直接或间接的流注来达成。直接的流注出于主，间接的流注是按顺序从高层天流入低层天。

各天堂之间的衔接，既然是由主通过流注来达成，那么主自然会确保高层天的天使，不致俯视低层天的社群，与其中的天使交流，以免他丧失聪明与智慧。原因在于，每位天使的生命也分三层，如天堂分为三层一样。对于内层天的天使，其第三层（或内层）是开放的，而第二层与第一层却是闭合的。对于中层天的天使，其第二层是开放的，而第一层与第三层反倒是闭合的。对于外层天的天使，其第一层是开放的，而第二层与第三层则是闭合的。第三层天的天使若俯视第二层天的社群，与其中的天使交流，该天使的第三层就会闭合，从而丧失智慧，因为他的智慧源自第三层，而第二层与第一层皆无此智慧。

主在《马太福音》中所表达的话，就是这个意思：在房上的不要下来拿家里的东西，在田里的也不要回去取衣服（24:17-18）。还在《路加福音》中说：当那日，人在房上，器皿在房里，不要下来拿。人在田里，也不要回家。你们要回想罗得的妻子（17:31-32）。

209. 灵流无法从低层天注入高层天，因为这违反次序，只能是从高层天注入低层天。高层天的天使，其智慧远胜低层天的天使。这也是低层天的天使，不能与高层天的天使交流的原因。事实上，当他们举头观看时，上面的天堂好似一团云雾，根本看不见那儿的天使。高层天的天使，虽然能看见低层天的天使，只是不许和他们交流，免得丧失智慧。

210. 内层天使的思维、情感及交流，完全超越中层天使的领悟能力，不可思议。但是主若愿意，它们在低层天可显为一团火焰。中层天的交流在低层天，则看似一团亮光，有时像一朵明亮闪光的白云。低层天的天使，通过云团的升降与形状，能在一定程度上了解高层天使所交流的内容。

211. 综上所述，我们能推断天堂的形态有何特征，就是说，内层天的形态是最完美的，中层天次之，外层天又次之。我们也能推断，各天堂的形态是通过主的流注而彼此维持的。

但是，人若不了解这几个垂直层次是怎么回事，以及这些层次之间的差别，就无法了解流注的性质了，至于两种层次的性质，可参看比较靠前的段落，即 38 节。

212. 对于天堂的形态，及其运行流动的方式，就连天使也是无法参透的。根据有经验的智者所作的探索和研究，通过与人体的形态对比，我们能获得些微的观念。因为正如前面所说，天堂在总体上呈现一个人的形态（59-72 节），人体与天堂存在对应（87-102 节）。

通过观察人体的神经纤维，注意它是如何将整个身体交织成一体的，我们能大致明白人体的形态，是何等复杂难测。对于神经纤维的性质，其运行流入大脑的方式，人的肉眼无法分辨。因为无数的神经纤维极为复杂地交织在一起，以致从整体看来，它只是软绵绵的一团，结构莫辨。而事实上，人意志与领悟的每个功能，都是通过它们，准确无误地传入到行动的。通过观察各种纤维束，如心脏的，肠系膜的，我们能看出这些纤维是如何在体内整合的，也可以观察称为神经

节的节点，众多纤维从身体各部位进入节点，交织在一起，然后以不同的组合形式发出，达成各种功能。这一模式一而再、再而三的不断重复。再者，人的五脏六腑，各肢体、器官、肌肉，也存在同样的模式。以慧眼探索这些奥妙的人，一定会惊叹不已，然而这些不过是肉眼可见的少许奥妙，肉眼不可见的还要奇妙得多，因为它更为深入。

显而易见，此形态与天堂的形态对应，因为领悟和意志的运作，都包含在其中。正是因着与此形态的这种契合，人所立的志向才自然而然地注入在行动中，凡是人所想的才沿着神经传导，从起点直到末端，以致产生各种情感知觉。因此，凡是思想和意志的形态，也就是聪明和智慧的形态。

这就是与天堂的形态相对应的形态。由此可见，该形态决定了天使的情感和思维的延伸方式，若合乎该形态，就享有聪明智慧。从上文可知，天堂的这种形态源于主神圣之人（参 78-86 节）。

我说这些，是要大家明白，天堂的形态在总体上都无法参透，连天使也不能参透。

## 第二十四章、天堂的治理

213. 天堂既分为无数的社群，大的社群由成千上万的天使组成（参 50 节），某个社群内天使们处于相似的良善，而智慧不同（参 43 节），那么便有治理的必要，以确保规则得以遵守，以及关于规则的一切能得到保护。

天堂的治理，其形式在各处并不相同。在属天国度是一种类型，在属灵国度是另一种类型，甚至在每个社群也表现各异，这取决于各社群的职能。但不管怎样，除非彼此相爱的治理，没有什么其它的治理形式能在天堂中运转。彼此相爱的治理是天堂的治理。

214. 属天国度的治理，被称为“公义”，因为其中的天使活在主的良善中，即从主而来又回归于主的爱，凡从此善而出的，皆为公义。在那里的治理唯独属于主，祂在生活的诸事上引领和教导他们。那些被称为“判定公义之真”的理，都刻在他们的心上，为每一位所了解、觉察、并看见。结果，所判定的事从来不成为问题所在，只在乎是否公义，而此公义归属于生命。针对所判定的事，智慧较低者请教智慧更高的，他们又可同时向主自己求教，从主那里获得答案。他们的天堂，即他们最深处的快乐，就是凭主自己的样式，公义地活着。

215. 属灵国度的治理，被称为“公平”，因为其中的天使乃是住在属灵的良善中，也就是因有对邻舍之友谊而出的善，此善在本质上乃是真理。真理与审判相关，就像良善与公义相关一样。

这里的天使也为主所引导，只不过是间接的（参 208 节）。因此，他们有多个管理者，至于管理者数量的多寡，由社群的需要而定。他们也设定共同持守的律法，管理者依法施行管理。他们懂律法，因为他们有智慧，若有疑惑，能从主那里获得光照。

216. 因为基于良善的治理，即属天国度中的治理方式，被称为“公义”，而基于真理的治理，即属灵国度中的治理方式，被称为“公平”，圣言论及天堂与教会时，就常常使用“公义和公平”并用的字眼。其中“公义”代表属天之善，“公平”代表属灵之善，如前面所说，属灵之善在本质上就是真理。

比如以下的经文：“祂的政权与平安必加增无穷，祂必在大卫的宝座上治理祂的国，以公平公义使国坚定稳固，从今直到永远”（以赛亚书 9:7）。此处“大卫”指主，“祂的国”指天堂。

还有以下的经文：“我要给大卫兴起一个公义的苗裔，祂必掌王权，行事有智慧，在地上施行公平和公义”（耶利米书 23:5）；“耶和华被尊崇，因祂居在高处，祂以公平公义充满锡安”（以赛亚书 33:5）。“锡安”也指天堂和教会。

再如下列的经文：“夸口的却因他有聪明，认识我是耶和华，又知道我喜悦在世上施行慈爱、公平和公义”（耶利米书 9:24）；“我必聘你永远归我为妻，以仁义、公平、慈爱、怜悯聘你归我”（何西阿书 2:19，译注：“仁义”的英文是 righteousness）；“耶和华啊，祢的公义好像高山，祢的判断如同深渊”（诗篇 36:5-6，译注：“判断”的英文是 judgment）。“向我求问公义的判语，喜悦亲近神”（以赛亚书 58:2）。

217. 在属灵国度，治理的形式多种多样，每个社群各不相同，这取决于社群所履行的职能。这些职能与人体组织器官的功能是对应的。众所周知，人体的功能多种多样，心有心的功能，肺有肺的功能，肝、脾、胰、五官，也各有各的功能。正如人体有各种功能在同时进行，天堂这巨大的宇宙之身，也有各种职能在协同运行，因为天堂的社群与人体的器官存在着对应关系（参 87-102 节）。

但不管怎样，任何形式的治理总以公共福祉为目的，且在公共福祉内确保每一个体的福祉。因为在整个天堂，每个人都在主的引导之下。祂爱每一个人，照其神性之爱安排一切，使每个人都从公共福祉中受益。个体受益的多寡，取决于他对总体的热爱程度，因为他若热爱总体，也必热爱每一个体。由于此爱是出于主，所以他们从主获得相应的爱与益处。

218. 由此可见，在天堂施行治理的，是最具爱与智慧的天使。出于爱，他们切望每个人幸福；凭借智慧，他们知道该如何实现这种愿望。他们不飞扬跋扈，不发号施令，而是一心管理并服侍。因为热爱良善而与人为善就是“管理”，确保行善落到实处就是“服侍”。他们也不将自己摆在比别人更重要的位置，而是次之，因为他们把社群和邻人的幸福放在首位，将个人利益置于其后。放在首位的是更重要的，置于其后的次之。

他们享有尊荣和威望：住在社群中央，享有更高的地位，住在辉煌的宫殿。他们欣然接受如此的尊荣和威望，但不是自己所求，乃是出于顺服。他们都知道这些尊荣威望，是从主而来的恩赐，因此他们便听

从。

这正是以下主对门徒所说之意，祂说：“你们中间谁愿为大，就必作你们的用人；谁愿为首，就必作你们的仆人。正如人子来，不是要受人的服侍，乃是要服侍人”（马太福音 20:26-28）。且又说：“你们里头为大的，倒要像年幼的；为首领的，倒要像服侍人的”（路加福音 22:26）。

219. 在最小的层面，就是在每个家庭，也存在类似的治理模式。有一位为主，其余为仆。主人爱其仆人，仆人爱其主人。出于爱，他们彼此服侍。主人示范生活行为的法则，仆人甘心顺从，履行各自的功能。有用，是他们生活的根本乐趣。由此可见，主的国是由各种功能组合而成的有机体。

220. 地狱也有其治理模式，否则地狱之人必不服约束。不过，地狱的管理根源于自私自利，与天堂的管理正好相对。地狱之人无不渴望高人一等，掌控他人。凡意见不合者，他们就恨恶，想方设法施行报复，因为自私的本质就是如此。所以在地狱，心狠手辣者掌握着权力，心怀畏惧者对其俯首贴耳。关于这些，等我们讨论地狱时再作说明。

## 第二十五章、天堂的敬拜

221. 表面看来，天堂的敬拜与地上的敬拜没有差别，但内在截然不同。在那里的人们也有教义、讲道以及教堂。从本质上说，教义在各处是一致的，只是高层天的教义比低层天的教义智慧更深一些。讲道与教义总保持一致，而且正如天使有居所房子（参 183-190 节），他们也有听道受教的教堂。

天堂有这些事物存在，是要叫天使在爱与智慧上日臻完善。与世人一样，他们也有领悟与意志，两者本能地追求完善，前者通过智慧之真理来完善，后者通过爱之良善来完善。

222. 但是，神圣的敬拜在本质上，并非由定期去教堂和聆听讲道构成，而是借着与教义保持一致的爱、谊、信的生活构成。教会中的讲道，只作为教导如何活出生命的手段而已。

我曾与天使谈论这个话题，我说，世人以为敬拜神就在于，定期去教会和聆听讲道，每年领三四次圣餐，遵守教会的种种规条，腾出时间祷告，举止敬虔，等等。天使告诉我，这些外在的表现值得去做，但是它们必须是从内在的生命里流露出来，否则无功效，而此内在的生命，才会在恪守教义所指示原则的生活上，显明出来。

223. 我时常被允许进入教堂，聆听讲道，以了解他们的敬拜仪式。传道者站在东面的讲台。坐在正前方的，是享受更多智慧之光的天使，坐在两侧的次之。座位排成扇形，如此，讲台位置能看到在座的每一位，无人在其视线之外。新来者站在讲台左侧，直到教堂东头的门口。谁也不许站在讲台的后面，以免打乱传道者的思路。聚会者若有异议，也会产生干扰。为此，有异议者必须转移视线。

天堂的讲道充满智慧，与地上的讲道不可同日而语。事实上，天堂之人所感受的是更内在的光明。

属灵国度的教堂看似由石头筑成，属天国度的教堂看似由木头做成。因为属灵之天使专注于真理，而石头与真理对应；属天之天使则专注于良善，木头与良善对应。再者，属天国度的此类建筑物不被称为“教堂”，却被称为“神之家”。

属天国度的建筑物并不显得多么壮丽；而在属灵国度的，反倒或多或少讲究华美。

224. 我曾与一位传道者，谈论在教堂聆听讲道的人，即他们所表现出来的圣洁气质。天使说，根据内在爱与信的水准，每个人都具有某种恭敬、虔诚和圣洁的气质，因为主的神性显于爱与信之中。天使还表示，在爱与信之外，他们不知有何为圣。外表有可能显出模仿的圣洁，那就是通过技巧或伪善而得的那一类圣洁，源于对自我和尘世之爱欲的假火，可以点燃并使之持续。

225. 一切传道者都出于属灵国度，无一出自属天国度。因为属灵国度的天使，才专注于源自良善的真理，而所有的讲道都必须从真理而出。属天之天使则专注于由爱而出的良善，他们在此基础上看见并领悟由良善而来的真理，但他们并不谈论这些真理。

不过，属天之天使虽能领悟并看见真理，却依然聆听讲道，因为讲道使他们在已经了解的真理上更受光照，在尚未了解的许多事上进一步完善。听闻之际，他们便表示认同，获得领悟。既领悟之，也就热爱之，奉行之，将其溶入生命。他们说，奉行真理就是爱主。

226. 传道者皆由主所指定设立，也因此拥有讲道的恩赐。其他人不得在教会从事讲道。

他们被称为“传道”，而非“祭司”。因为属天国度乃天堂的祭司国度，祭司之职表示爱主之善，而在此国度的民活在此良善中。相比而言，属灵国度则是君王的国度，君王之职源自良善的真理，而在此国度的民活在此真理中（参 24 节）。

227. 与讲道相合的一切教义，皆以实际生活为目的，不存在只论信仰而无关生活的教义。内层天的教义，比中层天的教义智慧更深；中层天的教义，又比外层天的教义智慧更深。事实上，各天堂的教义，与其中天使的领悟能力是相称的。

一切教义的关键，在于承认主的神圣人性。

## 第二十六章、天使的大能

228. 倘若人对灵性世界一无所知，对灵性世界对物质世界的流注，也一无所知，就无法理解天使为何也拥有大能。他们认为天使无能力可言，因为他们只是纯灵，纯粹到无形无体的地步，乃至无论用何种眼睛都不得看见。能深入探究事物起源的人，却不这么认为，因为他们注意到，人的能力无不出于其领悟和意志。离了这两者，人寸步难移。领悟和意志就是灵性之人，这人随意调动身体，使唇舌表达他的思想，肢体执行他的意志。

主乃是借着天使和灵，支配世人的意志与领悟，肉体自然也不例外，因为肉体乃是受意志与领悟的支配。信不信由你，若非从天堂来的流注，人寸步难移，大量经历向我证明这个事实。有些天使曾被允许，通过流注我的意志和思维的方式，来控制我的身体，随意移动我的脚步，主导我的言谈举止。通过亲身经历，我得知凭着自己，我什么也不能做。天使还告诉我，每个人都如此受支配。我们可从圣言和教会的教义得知这一点。事实上，就算我们私底下，有着与教义相悖的说法和念头，我们不是还要祷告，求神差遣天使引导我们，指引我们的脚步，教导我们，在思想和言语上启示我们吗？我说这些，是要大家对天使在世人身上的能力有所了解。

229. 在灵性世界，天使拥有巨大的能力。我若将所见所闻全述说出来，只怕你难以置信。当有任何违背神的次序，而需要清除某些障碍的时候，天使只需加以注视，就能将其倾覆。我见过恶者所据的山头被夷为平地，有时剧烈颤抖，犹如地震，见过岩石从中裂为两半，其间的恶者全被吞没，见过天使驱逐成万上亿的恶灵，将他们投入地狱。这些恶灵虽然数目众多，在天使面前却毫无招架之力。他们的阴谋诡计，也无济于事，因为天使洞察一切，瞬间将其驱散。关于这些，《最后的审判》一书有更多的描述。在灵界，天使确实拥有大能。

经上也指出，主若许，天使在人间也拥有这等大能。比方说，经上记着有天使天兵，使以色列的敌军全军覆没；也记着有天使奉命降灾，以色列百姓死了七万人。关于此事，经上记着说：“于是耶和华降瘟疫与以色列人，自早晨到所定的时候。从但直到别是巴，民间死了七万人。天使向耶路撒冷伸手要灭城的时候，耶和华后悔，就不降这灾了，吩咐灭民的天使说：‘够了，住手吧。’那时耶和华的使者，在

耶布斯人亚劳拿的禾场那里。大卫看见灭民的天使，就祷告耶和华说，我犯了罪，行了恶。”（撒母耳记下 24:15-17）诸如此类的。

天使拥有此等大能，故被称为“大能者”，《诗篇》也说：“听从祂命令、成全祂旨意、有大能的天使，都要称颂耶和华。”（诗篇 103:20）

230. 但要知道，天使凭自己并无能力，他们的能力全来自主。而且他们只有认识这一点，才能成为大能者。任何天使，一旦认为他的能力属于自己，便立刻变得软弱无力，甚至连一个恶灵也难以抵抗。是故天使从不将任何功劳归于自己，而将赞美和荣耀全归于主。

231. 在天堂，具有一切能力的，是从主所发的神性之真，因为在天堂，主就是与神性之善融合的神性之真（参 126-140 节）。天使的大能，取决于他们向神性之真开放的程度。

再者，每位天使就是他自己的真理、自己的良善，因为其品性由他的领悟和意志来决定。领悟与真理相关，因为有关领悟的一切，都源于真理；意志与良善相关，因为有关意志的一切，都源于良善。人称自己可领悟的为“真理”；称自己用意志可执行的为“良善”。由此可见，每个人就是他自己的真理和良善。故此，天使从神接受真理与良善的程度，决定了他能力的大小，因为主是在与此相应的程度上与他同在。再者，就良善和真理而言，没有完全相同的两位天使，因为天堂和人间都存在无数的多样性（参 20 节），故在能力上，也没有完全相同的两位天使。

在天堂这个“巨人”身上，构成手臂的天使最有能力，因为他们最专注真理，良善从整个天堂贯入他们所领悟的真理中。同样，人的力量也集中于手臂，整个身体通过手臂施展力量。正因如此，在圣言中，“手”与“臂”皆表示能力。

有时，一支裸露的手臂在天堂显现出来，其力量之大，足以粉碎任何障碍，就算是地面的一块巨石，也不在话下。有一次，它向我挥舞过来，我感觉它可以将我碎为粉末。

232. 正如前面所说（137 节），能力全归属于主所发的神性之真，天使拥有能力，在于他们从主所领受的神性之真。不过，天使向神性之真开放的程度，取决于他们向神性之善开放的程度，因为真理的能力无不出于良善。离了良善，真理本无能力。再者，良善通过真理施

展能力；离了真理，良善也无能力。能力产生于两者的结合。信与爱的关系如出一辙。或说真理，或说信心，两者是一致的，因为构成信心的乃是真理。或说善，或说爱，两者也是一致的，因为构成爱的乃是善。

当天使注视恶灵，恶灵便萎靡不振，不成人形，直到天使转移视线。我由此看出，凭着良善所生的真理，天使拥有何等大的能力。天使的注视能产生此等效果，因为他们的目光来自于天堂之光，而天堂之光乃神性之真（参 126-132 节）。眼睛与良善所生的真理相对应。

233. 能力既属于良善所生的真理，那么邪恶所生的错谬便毫无能力可言。地狱之人沉迷于邪恶与错谬，面对真理与良善，毫无抵抗之力。至于他们彼此之间有何能力，被投入地狱之前有何能力，我们以后再作讨论。

## 第二十七章、天使的语言

234. 天使交谈的方式，和世人交谈的方式是一样的。他们也谈论各种事务，包括家庭的、社会的、道德的、灵性的。唯一不同的是，天使的交谈更具智慧，因为他们的思想更为深沉。

主许我常与天使在一起，和他们交谈，有时像朋友，有时像陌生人。交流时，我与天使处于一样的状态，我和他们说话，就像和世人说话一样。

235. 天使的语言由不同的词语构成，这一点和世人的语言相似，其说话和聆听的方式也相似。他们也有嘴巴、舌头、耳朵，和我们一样，也有语言赖以传播的空气。但这空气是属灵性的，适合天使，因为天使是属灵的。他们在灵性的空气中呼吸，用气息发出声音，和我们一样。

236. 天堂的人说同一种语言。不论来自哪个社群，或远或近，他们的语言是相通的。这语言不是学来的，而是一种本能，从天使的情感和思维中流淌出来，其中语气对应情感，言辞对应情感所生的思维。既对应情感和思维，其语言便是属灵性的，因为是情感的流露和思维的表达。

人若反思，不难发现一切思维，都是出于情感，而情感是爱的一大功用，思维观念不过是基本情感，其所表现的各种形态，因为任何思维观念，都不能脱离情感而存在。事实上，情感是思维的灵魂和生命。正因如此，仅听一个人说话，天使就能洞察他的秉性：从语气可以听出他的情感，从言辞可以读出他的思想。智慧更高的天使，透过三言两语，就能洞察一个人的主导情感，因为这是他们最为留意的。

众所周知，每个人都有各种不同的情绪或情感。快乐时，悲伤时，同情时，真诚时，怜悯时，爱时，嫉妒时，愤恨时，伪装时，爱慕虚荣时，情感各不相同。但在这一切之中，有一种主导性的情感或爱。智慧更高的天使，既能洞察一个人的主导情感，自然就能于言谈间，识透那个人的整个生命光景。

透过大量的亲身经历，我了解了这个事实。我曾见有些天使仅凭听一个人说话，就看透他的秉性。天使告诉我，通过一个人显露的少许念头，他们能知晓他生命的方方面面，因为这些念头使他们看出他的主导情感所在，而主导情感以某种形式，包含着他生命的全部信息，这

正是我们每个人的“生命册”。

237. 天使的语言与世人的语言，毫无共通之处，除了其中有少许能反映某种情感的词语之外，然而此点不在于文字本身，而在乎其发音。关于这一点，后面会作进一步的讨论。

对于天使的语言和世人的语言毫无共通之处，可从天使不能说世人的语言，哪怕一个字的音都说不出来，这一事实上就可知晓。他们曾做过尝试，结果证明不能。他们只能说与其情感完全一致的语言，否则便与其生命相抵触。因为他们的生命在于情感，而语言是从情感里流淌出来的。

我被告知，这世上的语言起初也是如此，因为是从天堂赐与他们的，希伯来语在某些方面与之相似。

238. 天使的语言既与爱的情感对应，而天堂的爱又是爱主与爱邻（参 13-19 节），那么显然，天使的声音必是优雅动人的，不仅悦耳，而且怡神。我曾见一天使与一个心肠刚硬的灵说话，最终他被天使的话感动，禁不住热泪盈眶。他称自己从不哭泣，但这次他情不自禁，因为他听到乃是爱本身在说话。

239. 再者，天使的语言充满智慧，因为是从内在的思维流淌出来的。其内在的思维是智慧，正如其内在的情感是爱。爱与智慧一同在言语上表现出来。所以，天使的言语满溢着智慧，只一个词或一句话，就能表达我们千言万语都无以表达的内涵。他们的思维观念，包含了许多我们无法知晓的事物，更别说用言语表达了。正因如此，经上说，天堂的所见所闻，是不可言说、耳朵未曾听见、眼睛也未曾看见的。

这同样是我通过亲身经历，所得知的事实。我时常进入天使的状态，和他们交流。当时我都能明白，可是当我回到之前的状态，即回到物质思维时，我渴望记起天使的话，却是不能。有很多东西与物质观念格格不入，无法表达，只有在天堂之光中才能领会，断不能以世人的语言表达。

对天使而言，产生其言辞的思维，是天堂之光的各种形态，产生其语气的情感，是天堂之热的各种形态。因为天堂之光是神性之真、是神性之智；天堂之热是神性之善、是神性之爱（参 126-140 节）。天使从神性之爱接收情感，从神性之智接收思维。

240. 由于天使的语言直接从情感流出，而思维乃是其情感所表现的各种形态（参 236 节），所以他们三言两语就能描述我们千言万语才能描述的内容。这也是我通过大量经历所见证的事实。

天使的心智和言辞合为一体，正如因与果合为一体，因为作为果的言辞是以心智为因。这是天使的只言片语，就极具内涵的原因。

当天使的思想和言辞，具体而微地显为可见时，好似微细的波动或流动回转之气，无可数算的有序海量信息，从天使的智慧中喷涌而出，进入另一位天使的思绪中，产生效力。主若愿意，天使或世人的心智，都可在天堂之光中，显露无遗。

241. 属天国度的天使，其说话的方式，与属灵国度的天使完全一样，只不过前者是发自思想的更深层。再者，属天之天使，因专注爱主之善，故本乎智慧说话；属灵之天使，则受益于宜邻之善（其实质乃真理，参 215 节），故本乎聪明说话。因为智慧出于良善，聪明出于真理。

属天之天使，其语言好像一股轻流，柔和而连贯；属灵之天使，其语言则稍显嘹亮、抑扬顿挫一些。再者，属天之天使，其语言倾向于以母音 U 和 O 为主；而属灵之天使，则倾向于以母音 E 和 I 为主。母音代表声调，声调寓含情感。因为正如前面所说（236 节），天使的语气对应情感，言辞对应情感所生的思维。由此缘故，母音并不属于语言，只是通过声调的升降，根据各人的状态，表达不同的情感。正因如此，在希伯来文中，母音是不被记录的，而且有多种发音。天使借此，分辨一个人的爱与情感。

再者，属天之天使的语言中，没有生硬的辅音，而且在全都柔和的辅音之间，一般都插入以母音字母起首的字。这就是为什么连接词，在圣言中交相频繁出现的原因。对此，阅读希伯来文圣言的人，可确认这一点。在希伯来文中，这个词发音柔和，以母音起首，又以母音结尾。而且，在希伯来文写就的圣言中，我们可在某种程度上，从所用的词上，就看出其是否归于属天类别，还是归于属灵类别，即其是否关乎“良善”，还是关乎“真理”。关乎良善时，便多用母音 U 和 O，也有一定程度的 A；关乎真理时，则多用母音 E 和 I。

既然情感主要通过声调来表达，人类的语言也就喜欢用带有 U 和 O 的字来描述诸如天堂、神等伟大的事物。乐曲在涉及这些事物时，也朝

此方向发展，在其它次要的问题上却不然。这是音乐擅于表达各种情感的原因。

242. 在天使的语言中，有一种无以言喻的和谐之美，因为产生语言思想和情感，其流淌和延伸的方式，与天堂的样式保持一致，天堂的样式，决定了天使如何交流。（对于天堂的样式如何决定天使的交流及其思想和情感的流动，可参看 200-212 节。）

243. 其实我们每个人，都拥有这种灵性世界共通的语言，只是它隐藏在我们的悟性深处，没有像天使那样，从情感自然涌现为语言的江河，以致我们无法发现其存在。然而我们确实拥有这种本能，使我们进入灵性世界时，能说灵和天使的语言，不用教就懂得如何与他们交流。关于这些，后文会有进一步的说明。

244. 前面说了，天堂所有的人说同一种语言，但它还是有所分别的，就是说，智慧较高的天使，其语言更为深奥，蕴藏的情感更为微妙，表达的观念也更为具体。智慧较低的天使，其语言没那么深奥，也没那么丰富。智慧平平的天使，其语言更为浅显，遣词表意的方式和世人差不多。

此外，还有表情化为声音，由心智调节的语言；有天堂的形象与心智结合，使心智成为可见的语言；有用肢体动作表达情感，如用言语表达的语言；有相通的情感和相通的思想所发出的语言；有雷鸣般的语言，等等。

245. 地狱的恶灵，其语言也是从情感流出，不过它是从邪恶的情感和污秽的思想出来的，为天使所厌恶。这意味着，地狱的语言与天堂的语言，是正好相对的。恶灵不能忍受天使的言语，天使也无法忍受地狱的言语。对天使来说，地狱的言语好比刺鼻的恶臭。

装成光明天使的伪善之徒，其语言表面上和天使相同，但其情感和思想却正好相对。所以，当他们的内在秉性，被智慧的天使识透时，其语言就像咬牙切齿的声音，令人毛骨悚然。

## 第二十八章、天使如何与人交流

246. 天使与世人交流，不是用天使的语言，而是用人的母语或人熟悉的外语，不会是人不通的语言。因为当天使与人交流时，他转向人，与人联结。联结的结果是，双方处于同一思想意识中。人的思想与记忆紧密相连，而语言又是从记忆而出，由此双方就有了共同的语言。再者，当天使或灵接近人，转向人，与人联结时，就进入人的整个记忆，以致他们似乎了解人所知的一切，包括人的语言。

我曾与天使谈论此话题，我说他们或许以为，他们是在用我的母语和我说话，因为事情看似如此。而实际上，发声的人是我，不是他们。因为天使不能说人的语言，连一个字的音都不能发（参 237 节）。再者，人类的语言是属世的，而天使的语言是属灵的，属灵的本质，无法以属世的方式，来表达其任何内容。天使回应说，他们知道，当他们和我们人交谈时，是与我们人灵性的思维相结合，而这种灵性的思维，流入我们人属世的思想，属世的思想又与记忆紧密相连，以致在他们看来，我们的语言是他们自己的，甚至我们一切已获得的知识，也好像是他们的。之所以如此，是在于主乐意叫天堂与人类，存在这种内在的联结，或好似将人嵌入天堂。不过，鉴于目前人类的惨状，人已经不能再与天使维持这种联结，而只能是与天堂以外的灵维持这种联结。

我与某些灵也谈论过此话题，但他们不愿相信是人在说话，坚持说是他们在人的里面说话，还坚持说，人的知识是来自他们，并非是人自己的，最终认定，但凡人所知道的，皆来自于他们。我试图通过许多论据向他们证明这并非如此，却是徒然。对于何谓“天使”，何谓“灵”，等到介绍灵界时再作解释。

247. 天使和灵，与世人紧密联结，以致在他们看来，人的一切都属于他们，这是因为，灵性世界与物质世界，在人的里面紧密联结，乃至合二为一。但是，由于人远离了天堂，主便安排天使和灵与每个人同在，好让我们借由他们，得蒙主的管治。天使和灵与世人紧密联结，原因在此。

我们若未曾远离天堂，情况就不同了。因为那样的话，我们能借由天堂之流，得蒙主的管治，无需经由灵和天使与人联结。关于这些，等到解释天堂如何与人类相通时，再作进一步的介绍。

248. 当天使或灵与某人说话时，此人听到声音，跟人与人对话时听到声音一样。但是，只有他个人听得见，周围的人听不见。因为天使或灵说话，首先是信息流入人的思想，再由内在的途径，进入人的听觉器官，所以它是从内部启动听觉。而人说话，首先是声波经由空气，再传入听觉器官，即经外在的途径启动听觉。由此可见，天使或灵说话，人是从里面听见。但是，因它同样启动人的听觉系统，故同样振振有声。

天使或灵的话，是从内部进入人的耳朵，该事实可从它同样进入我的舌头，造成轻微的颤动，而清楚地显明出来，虽然它没有产生吐词的动作。

249. 时至今日，与灵说话很少获得允许，因为它极具危险。灵本不知有人与其同在，若允许彼此对话，他们就会发现这原本不可能知道的可能性。而恶灵从心里怀着仇恨，巴不得将人的身体和灵魂一并毁灭。事实上，对于时常陷入幻想，乃至失去身体知觉的人，这一幕正在上演。

一些过着隐修生活的人，有时听到灵和他说话，尚无危险。主将这些灵稍作隔离，以致他们并不知有人与其同在。多数灵未曾意识到，在其所住的世界之外，还有其它世界存在，也就不知有其他人的存在。所以，我们不允许与其对话，否则他们就会知道。

常常默想宗教信仰话题的人，当太关注时，以至于他们好像看见与这些话题相关的事物，也开始听见一些灵与他们说话。因为对于宗教的信条，无论是什么，当人若全神贯注在其中，而不是在世上将其践行在有益事物中时，那些追求就会深入其心，占据其灵，甚至进入灵界，影响那里的灵。这些人是幻想者、狂热者，不论听到什么灵说话，哪怕是狂热的灵，他们都以为是圣灵。狂热的灵以错谬为真理，不仅自以为是，也诱导其所流入的人。他们不仅要求人顺服，也催促人作恶。因此，他们已逐渐被挪走。狂热的灵以自己为圣灵，以自己的话为圣旨，从这个事实，可将他们分辨出来。当人将这些灵当作神明来尊崇时，他们不会试图伤害人。

我曾与他们有过交谈，其所灌输给崇拜者心中的恶意，被显明了出来。他们全住在靠左的一个沙漠区域。

250. 与天使交谈，仅局限于那些住在出于良善之真理的人，特别是那些承认主耶稣，和承认其人性全然神圣的人，因为主的人性全然神圣，才是诸天堂赖以存在的真理。正如前面所说，主是天堂的神（2-6 节），主的神性构成天堂（7-12 节），主在天堂的神性，就是爱神和爱邻舍（13-19 节），整个天堂形如一人，每个社群也形如一人，每位天使也呈现完美的人形，这些都是基于主耶稣神圣的人性（59-86 节）。由此可知，除非人的内在层次被开启，而且是被神性之真所开启，乃至向主敞开，否则与天使交谈是不允许的。因为主乃是流入人所领悟的这些真理的里面，所以主若流入真理，天堂也就流入了。

神性之真，开启的是人内在的层次，因为人被造，为的是叫他里面的人拥有天堂的形象；而其外在，则具有世界的形象（参 57 节）。里面内在的人，只能被出自主的神性之真所开启，因为那才是天堂之光，那才是天堂之生命（参 126-140 节）。

251. 主自己的流入，是先流入额头，再流入整个面部，因为人的额头对应爱，面部对应人里面的所有内在。属灵之天使的流入，乃是先流人的头部，从额头、两鬓到覆盖大脑的整个区域，因为该区域对应聪明。属天之天使的流入，则是先流入覆盖小脑的区域，从耳朵直到颈项，我们称之为“后脑”，因为该区域对应智慧。

天使的交谈由这些途径进入人的思维，我由此留意是哪类天使在和我说话。

252. 和天使交谈的人，能看见天堂的事物，因为他们的内在，就在天堂之光中，他们也正借着此天堂之光在观看。天使也是通过他们，才看得见人间的事物，借着这些与天使交谈的人，天堂与人间建立了相互的联结。因为正如前面所说（246 节），当天使转向我们时，与我们紧密联结起来，以致在他们看来，凡属于我们的都属于他们。语言如此，视觉和听觉也如此。同样，在我们看来，通过天使所流注的，也都属于我们。

地球上的远古之人，曾如此与天使紧密联结，以致他们所在的时代被称为“黄金时代”。因为他们承认神是人的形象，也就承认主。他们和天使说话，正如和家人说话一样。天使亦然，在他们身上，天堂与人间联为一体。

后来，人类逐渐与天堂疏远，因为他们爱己过于爱主，爱世界过于爱天堂。在天堂的快乐之外，他们开始感受己欲和物欲之乐，最终陷入其中。至此，其向天堂开放的内在层次闭合了，外在层次则向世界打开了。到此地步，世界的一切被他视为光明，而天堂的一切在他看为黑暗。

253. 从那以后，人类与天使的交流就很少了，却有一些人可与天堂之外的灵相通。人的内在与外在既能面向主，以主为共同的中心（参124节），也能面向己，即从主那里转向自己。面向主，也就是面向天堂；面向己也就是面向世界。面向世界的人难以提升，唯有借圣言的真理，转变爱的倾向，才能被主提升。

254. 我被告知，主是如何向先知说话，并通过他们将圣言记录下来的。主向他们说话，不同于向远古之人说话。向远古之人说话，是流注他们的内在；而向这些先知说话，是借由所差来的灵。主通过注目这些灵而充满他们，将言语启示于他们，由他们口授给先知听见。由此可见，这不是流注，而是直接的晓谕。既然这些话是直接从来，其中的每个字都充满神性，蕴含深意。天使取其属天和属灵之义；世人则取其属世之义；这样，主借圣言将天堂与人间联结起来。

我还被指示，主是如何通过祂的注目，将神性充满这些灵的。被主的神性充满之灵，不知道别的，只知道他就是主，是主自己在说话，直到说话结束。此后，他们才发觉并承认自己是一个灵而已，非凭自己说话，而是凭主说话。

在这种状态下，向先知说话的灵，宣称是耶和華在说话。事实上，他们自称“耶和華”，这从先知书和历史书的记载上可知。

255. 为说明天使和灵与世人联结的情况，我愿述说一些难忘的经历，好让大家有所启发，以得出一些结论。当天使和灵转向人的时候，他们不知道别的，只知道人的语言属于他们，他们也无其它语言。因为此时，他们进入了我们的语言，以致忘了自己的语言。而一旦转离我们，他们又回到自己灵性的语言，对我们的语言反而一无所知了。当我和天使来往，与他们处在相似的状态时，就有过这样的经历。当时，我用他们的语言与其交流，对自己的语言毫无所知，全然遗忘了。一旦离开他们，我又回到了自己的语言当中。

另外，值得一提的是，当天使和灵转向人时，能在很远之外和人说话。

话。他们曾在远处和我说话，同样振振有声，仿佛就在身旁。但是，他们一旦转身，彼此交谈时，我便一无所闻了，即使近在耳旁，也充耳不闻。我由此看出，在灵界，所有的联结，都取决于人所专注面对的方向。

还有一事值得一提，就是许多灵能同时和一个人对话。他们从中打发某个灵，接近所欲交谈的人。作为代表的灵转向那人，其他灵则转面朝向代表灵，集中他们的思维，由代表灵来表达。在代表灵看来，他是本着自己在说话；在其他灵看来，也是本着自己在说话。如此，根据这种转向和面对，多灵与一人的联结就达成了。关于代表灵，也被称为“媒介”（subjects），和如何借着他们交流的情况，后文会有进一步介绍。

256. 天使和灵不允许以其记忆和人说话，只允许通过人的记忆说话。事实上，天使和灵也有记忆，和人一样。灵若以其记忆和人说话，人必以为灵的念头属于自己，从而感觉想起了某些从未有过的经历。通过亲身体验，我得知这样的事实。

这是一些远古之人持以下信念的原因：他们相信数千年后，将重回以前的生活，重回一切的行为，并且事实上他们已经重回。他们得出这种结论，是因为有的时候，某些从未有过的经历，突然出现在记忆中。其实，是这些灵的记忆，流注在他们的思想意象当中。

257. 还有一些灵，被称为自然和肉体灵，并不像其它灵那样与我们的思想相联，而是进入我们的身体，占据身体的感官，通过我们的口说话，利用我们的四肢行动。在他们看来，属于我们的一切都属于他们。他们是附体的灵。不过他们已被主投入了地狱，被完全隔离了。所以，邪灵附身的现象，在今天已不再出现了。

## 第二十九章、天堂的书作

258. 既然天使也有语言，且同样由词语组成，他们自然也有文字作品，以此表达他们的所思所感，正如用语言来表达一样。有时我接到天上的书卷，上面写着文字，与人间手抄或印刷的书卷相似。我甚至能依样阅读，不过我仅能零星地理解一些意思。因为神为我们所定规的，是通过圣言，而非天上的书卷来受教。圣言是天堂与人间，主与人类，交流和结合的唯一方式。

古时的先知也曾见过天上的书卷，如经上所记：“我观看，见有一支手向我伸出来，手中有一书卷。他将书卷在我面前展开，内外都写着字，其上所写的有哀号、叹息、悲痛的话。”（以西结书 2:9-10）《启示录》也记着说：“我看见坐宝座的右手中持有书卷，里外都写着字，用七印封严了。”（启示录 5:1）

259. 天上的书卷显现出来，是主为圣言的缘故所作的安排。因为从本质上说，圣言是神性真理，天使和世人皆从中获得智慧。究其实，圣言是主的话，祂的圣言按次序穿越整个天堂，以世人为最后归宿。这样，圣言不仅适合天使的智慧，也适合世人的悟性。所以天使也有圣言，他们常常诵读，和我们一样，还从中归纳教义的原则，讲道内容也源于此。天使和世人所拥有的是同一部圣言，只是世人所见的字义，即属世之义，在天堂并不存在。天堂存在的是灵义，关于它的性质，可参看《白马》一书。

260. 另有一次，天堂向我传来一张纸片，上有少许希伯来字母。我被告知，每个字母皆包含智慧的奥秘，蕴藏在它的一弯一曲之中，也蕴藏在字母的发音之中。由此我理解了主的话，祂说：“我实在告诉你们，就是到天地都废去了，律法的一点一画也不能废去。”（马太福音 5:18）

教会承认圣言是神的话语，小到一点一画都是神圣的，只是其神圣性何在，人们尚不得而知，故有必要加以解释。在内层天，文字由各种弯弯曲曲的形状构成，与天堂的形态相应。天使借此表达他们丰富的智慧，包括许多不可言说的事物。神奇的是，天使不用教，也不用练，就懂得这种文字。这是一种内在的恩赐，正如他们本能地知道使用语言一样（参 236 节），所以，这种文字是属天堂的文字。天使有这种本能，因为其思维和情感的延伸，聪明和智慧的交流，与天堂的样式是一致的（参 201 节）。正因如此，他们的文字流成为同样的样

式。

我被告知，在世间文字发明之前，地球上的祖先使用这种文字。后来它转变为希伯来字母，起初全是弯弯曲曲的，没有现在这种由直线划出的样式。正因如此，圣言的一点一画，都蕴含神性的事物与天堂的珍贵。

261. 以天堂的样式为象征的文字，只在内层天使用，那儿的天使享有最高的智慧，以这种文字表达他们的情感，思维则照所思考的问题，有条有理地从情感流出。正因如此，这种文字蕴含不可思议的奥秘。我曾被允许观看这种文字的书卷。

低层天没有这种文字的书卷，而是与我们世间的相似，由相似的字母组成。但依然不是世人所能领会的，因为是用天使的语言写成的，而天使的语言，在本质上与我们的语言，是截然不同的（参 237 节）。他们用母音表达情感，用辅音表达情感所生的具体观念，用文字描述事物的内涵（参 236、241 节）。

再者，这类文字只用三言两语，就能描述比我们千言万语还多的内容。这种类型的书卷，我也见过。

由此可见，低层天有书写的圣言，内层天有通过天堂样式来表现的圣言。

262. 值得一提的是，天堂的文字，是从思维自然流淌出来的，轻而易举，就好像思维在投射自己，无需停顿以选择用词。因为或说或写，其用词都是与天使的思维相应的。凡是如此相应的，都是自然而成的。

天堂还有一种不用手写，纯由思维呈现的文字，但这种文字不能长久留存。

263. 我还见过，天上有一种纯由数字组成的书卷，照一定的样式和次序排列，就像字母和文字的组合一样。我被告知，这样的书卷出自内层天。当高层天的思想流入低层天时，其属天的文字对低层天的天使，显为数字的形式（参 260-261 节）。我还被告知，这种数字型的书卷隐含奥秘，有的不可思议，也无法用言语表述。事实上，所有的数字皆对应，且每个数字也都有一个对应的意思，像文字一样。所不同的是，数字是用来表达整体，而文字用来表达具体。因为整体是由无数具体的细节所构成，所以数字型的书卷比文字型的书卷，蕴含更

多的奥秘。

我由此看出，圣言中的每个数字都有一定的含义，和文字一样。简单的数字，如 2、3、4、5、6、7、8、9、10、12，复合的数字，如 20、30、50、70、100、144、1000、10000、12000，等等，分别有何含义，可参看《天堂的奥秘》一书。

在这种数字型的书卷中，通常有一个起首数字，该数字带出一个系列主题，作为后面接续数字的索引，借此数字确定后面数字所要具体论述的点。

264. 人若对天堂毫无观念，也不希望有任何观念，只是设想为某种虚无缥缈的境界，天使在其间四处飞翔，有思想和意识，却无听觉和视觉，就无法相信天使也有语言和文字。人将万有的存在局限于物质界，然而事实上，天堂的一切像人间一样真实，天使在生命和智慧上所需的一切，也一无所缺。

### 第三十章、天使的智慧

265. 天使的智慧不可思议，因为它远远超越人的智慧，两者不具可比性，超越的事物反往往被人视作无物。此外，有些可描述它们的真理（方法）还尚未为人们认识，在被认识之前，这些真理（方法）犹如处在人心智的阴影处，使得这智慧的本相犹如深藏般被遮盖起来。然而，只要人的头脑对其感兴趣，这些真理还是成为可知并可理解的。因为兴趣生于爱，也带来光。对于热爱属神属天之智慧的人，有光从天堂透射出来，启示他们。

266. 从以下事实，可推知天使具有何等大的智慧。他们住在天堂的光明中，这光在本质上乃神性之真或神性之智，既照亮人的内在灵性，也照亮人的眼睛。对于天堂之光是神性之真或神性之智，可参看 126-133 节。再者，天使还住在天堂之热中，此热在本质上乃神性之善或神性之爱，天使的情感和对智慧的热爱，从其而来。对于天堂的热是神性之善或神性之爱，可参看 133-140 节。

天使享有智慧，得称为“智者”，从以下事实可推而知之。他们的思维和情感，照天堂的样式流动，这样式乃神性之智的样式。再者，他们的灵性向智慧敞开，照天堂的样式成形。对于天使的思维和情感、聪明和智慧照天堂的形态流动，可参看 201-212 节。

天使的智慧，还能从以下事实推而知之。他们的语言是智慧的语言，直接而自由地从思维流出，思维又是从情感流出。所以，天使的语言是情感和思维的外显，与神性的流动保持一致。但就世人而言，却常有外在的因素，使种种杂念渗透进来。对于天使的语言是思维和情感的流露，可参看 234-245 节。

天使享有智慧，以下事实也是原因之一。他们所看见和感受的一切，无不与智慧协调一致。因为这一切均含对应，故其所感知的一切都是智慧所呈现的样式。对于天堂所显的一切，无不与天使的灵性对应，是其智慧的象征，可参看 170-182 节。

再者，天使的思维不受时空观念的限制，这一点与世人不同。因为时间和空间是人间的属性，两者使人在灵性的事物上分心，遮蔽了领悟的视野。对于天使的观念无关时间和空间，相对世人而言，它不受限制，可参看 162-169 及 191-199 节。

天使的思维不会沉溺于人间的物质，也不会被生活的思虑所扰动。所

以他们能尽情享受智慧之乐，不像世人会因这些事物分心。他们白白地从主获得一切，包括衣服、饮食和居所（参 181-190 节）。此外，他们照着从主接受智慧的程度，来领受快乐和满足。我说这一切，是要表明天使从何拥有此等智慧。

267. 天使能接收这么大的智慧，乃在于他们的灵性是开放的，而智慧是随着人进入灵性，并按灵性开启的程度，而相应增长的。

每一位天使，其生命皆分为三层，与天堂的三层相应（参 29-40 节）。第一层获得开放的天使，住在第一层天（外层天）；第二层获得开放的天使，住在第二层天（中层天）；第三层获得开放的天使住在第三层天（内层天）。天使的智慧与这三个层次相应。所以，第三层天的天使，其智慧远胜中层天的天使；中层天的天使，其智慧又远胜外层天的天使（参 209-210 节；对于层次的性质，参 38 节）。

之所以有此差别，是因为较高层次的事物更精细，较低层次的事物更笼统，而笼统的事物是由精细所构成。精细与笼统之比，有如千万比一。因此，高层天的天使与低层天的天使，其智慧之比，也有如千万比一。

低层天中天使的智慧，同样远胜我们人的智慧，因为人沉溺于肉体 and 感官之中，而肉体感官乃处于最低的层次。由此事实，可知感官主义者的“智慧”是何等性质。究其实，他们无从获得智慧，不过获得一些知识罢了。思维能超越感官的人，与之不同，灵性被开启直至进入天堂之光的人，就更不用说了。

268. 从以下事实也可推知天使具有何等大的智慧。天堂存在一种交流，交流一切。在此交流中，他们分享聪明和智慧。天堂正是一个分享价值的地方，因为天堂之爱的本质，就是乐于分享。正因如此，在天堂，没有人视自己的良善，为真正的良善，除非与他人分享。这也是天堂之乐的根本。主将天使引入其中，因为这正是主的神性之爱。

对于天堂的这种交流，我也是通过亲身经历而得知的。曾有愚钝的人，被带入天堂，到达天堂的同时，也获得了天使般的智慧，能领悟之前所不能领悟的，表达之前所不能表达的。

269. 言语不足以描述天使的智慧，只能笼统地作一些提示。天使的只言片语，能表达我们的千言万语，都无法表达的内涵。再者，天使的只言片语里，包含着人的语言所不能表达的无数细节。事实上，他

们的语言处处连贯有序，蕴含着智慧，远远超越人间的知识。另外，天使不能用言辞表达的，他们用语气来补全，以合宜有序地表达他们的情感。因为正如前面所说（236 节、241 节），天使用语气表达情感，用言辞表达情感所生的思想。正因如此，人在天堂所听见的被称为“不可言说”的。

再者，天使能用三言两语，完整地表述一卷书的细节，字字蕴含深意，加深它的智慧。他们的语言与情感一致，他们的言辞与思想一致。事实上，根据他们有序表达思想的方式，其言辞可以有无穷的变化。

更内层的天使，甚至能透过一个人的语气和只言片语，来断定他的生命全景。根据语气如何被思维分化为言辞的方式，天使能觉知他的主导欲，该主导欲完整地记录着他生命的所有信息。

通过以上事实，我们能看出天使的智慧如何。与我们的智慧相比，乃如千万比一。两者之比，也好像用身体中无数的力量，来完成一个动作；或如显微镜下大量的元素，构成我们的肉眼下，一个模糊的物体。

我还想用实例来作说明。一位天使，以其智慧描述重生的过程，并以适当的顺序，说明其中的奥秘。序列数以百计，他用包含更深奥秘的观念，从头至尾地描述每一个奥秘，解释属灵之人是如何经历类似于重新受孕、入胎、降生、成长乃至逐步成熟的过程。他说他可以将其中的奥秘，细分至成千上万，而且他所说的，还只是人之外在的重生，人之内在的重生，就包含更多的奥秘了。

天使所传达的这些事实，已向我显明他们拥有何等大的智慧，相比之下，我们是何其无知。对于重生，我们可说一无所知，在重生的过程中，我们对其中的进度，也是浑然无知。

270. 下面我说说第三层天（内层天）天使的智慧，及其如何远胜第一层天（外层天）天使的智慧。

第三层天（内层天）天使的智慧，不可思议，连第一层天（外层天）的天使，也觉得它不可思议。因为第三层天的天使，已将灵性开发至第三层，而第一层天的天使，仅将灵性开发至第一层。智慧是随着人进入灵性，使其开放的层次，而相应增长的（参 208 节、267 节）。

第三层天的天使，既已将灵性开发至第三层，神性之真便如同刻在了

他们心上，因为相比第二层和第一层，第三层更合乎天堂的样式。天堂的样式，出于神性之真，与神性之智相一致。因此，神性之真仿佛刻在了他们心上，是其固有的本能。他们一听闻神性之真，当下就能认同、觉察，因此从心里看见。所以，他们从不推究神性之真，更不加以争辩。他们不知何为信，说：“什么叫信？我是觉察并看见如此的。”他们以比喻来作说明：好比某人看见一所房子里外的事物，又对他的同伴说，你当相信这些事物的存在；或如某人看见一座园子内的树木和果实，又对他人说，你当相信这是一座园子，那是树木和果实——但事实是别人本来就能明明地看见。由此缘故，他们从不提“信”，事实上，他们对“信”毫无概念。所以，他们从不推究神性之真，更不加以争辩。

相比之下，第一层天（外层天）的天使，并未如此将神性之真刻在心上，因为对他们来说，只有生命的第一层是开放的。所以，他们竭力推究真理。如此推究之人，所见几乎限于所思考的问题本身。他们不能有超越的视野，只是为某些观点寻找论据而已，一旦确认，就说它当成为信条，必须信而受之。

我曾与天使谈论这个话题，天使说，第三层天的天使和第一层天的天使，其智慧之别有如明暗之别。另外，他们还将第三层天之天使的智慧，比作一个充满各样宝物的宫殿，周围环绕着广阔的园林，更远处还有各种美物。这些天使既享有智慧之真理，便能进入宫殿，观赏那里的一切，在园林内随意漫步，尽情欣赏。竭力推究真理的人与之不同，为之争辩的人就更不用说了。他们不能在真理之光中看见真理，只能受之于人，或取之于圣言的字义，不得甚解。正因如此，他们说真理应当信而受之，且不希望人加以深究。天使说，此等人找不到宫殿之门，更别说进入宫殿、漫步园林了，因为他们陷在了第一步。明白真谛的人与之不同，没有什么能阻碍他们，无止境地前行，因为真理一旦为他们所见，无论走到哪里，都能给他们指引，乃至领入广阔的牧场。因为每一项真理，都能无限延伸，与其它真理结合。

他们还说，内层天之天使的智慧主要在于，他们能在每一样事物中看见神性的奥秘，在一系列的事物中看见神的奇妙，因为显于他们眼中的，皆含对应。比如看到宫殿、园林，他们的眼光不会停于宫殿、园林，却能看到更深的缘起，也就是它们的对应。根据对象的不同，对应也具有无限的多样性。所以，不论何时，总有无数连贯的事物愉悦他们的灵性，使其心旷神怡。对于天堂的一切事物，皆对应天使之

中，主的神性，可参看 170-176 节。

271. 第三层天的天使有此特质，因为他们专注于爱主，此爱开启灵性的第三层，吸收所有智慧。但要知道，他们的智慧依然在趋向完美当中，而且与外层天的天使增长智慧的方式不同。内层天的天使，并不将神性之真存于记忆或将之转化为知识。他们一听闻神性之真，当下就能觉察，且将其用于生活。故此，神性之真仿佛刻在了他们心里，因为凡运用于生活的，都成为他的一部分。

外层天的天使与之不同。他们先将神性之真存入记忆，作为知识来储存，然后时常检索，以提高其悟性。他们立志并奉行真理，只是缺乏深刻的觉察力。所以，相对而言，他们在真理上比较蒙昧。

值得一提的是，第三层天的天使在智慧上日趋完美，是经由听，而非通过看。他们从讲道所听见的，不是进入记忆，而是直接进入领悟和意志，成为生命的一部分。但是眼睛所看见的，却着实进入记忆。他们也思考之，谈论之。我由此看出，对他们来说，听是增长智慧的途径。这也是出于对应。因为耳对应于顺从，顺从有关乎生活，而眼睛对应于智识，智识有关于教义。

圣言对于第三层天之天使的这种特征多有描述，例如：“我要将我的律法放在他们里面，写在他们心上。他们各人不再教导自己的邻人和自己的弟兄说，你该认识耶和华，因为他们从最小的到至大的都必认识我。”（耶利米书 31:33-34）“你们的话，是，就说是；不是，就说不是。若再多说，就是出于那恶者。”（马太福音 5:37）“若再多说，就是出于恶”，因为不是出于主。第三层天的天使专注于爱主，所以他们所享有的真理，都是出于主。在第三层天，爱主就是立志并奉行神性之真，因为神性之真就是在天堂的主。

272. 天使能接受这么大的智慧，除了上面给出的原因，还有一个最重要的原因，就是他们去除了“爱自己”（己欲）。人在何等程度上去除己欲，就在何等程度上领受智慧。因为正是己欲，使内在向着主和天堂闭合，使外在开放并使之转向自我。沉迷于己欲的人，不论他在人间之事上有多聪明，在天堂之事上总是陷入无光黑暗。相对而言，天使既去除了己欲，自然就能享受智慧之光。他们专注于天堂之爱——对主之爱和对邻之谊，使灵性得到开放，因为爱出于主，主在其中。关于对主之爱和对邻之谊创造天堂，也构成每个人心里的天堂，可参看 13-19 节。

由于天堂之爱使灵性向主开放，所以天使都是以面向主（参 142 节）。在灵性世界，爱使灵性转向爱；转动心的，也转动面，因为在灵界，面与心是联动的。事实上，面就是心所显的相。再者，爱既然使心和面都朝爱转动，也就使两者与爱结合，并与两者分享其所有。天使正是由此转动、结合、分享而获得智慧（对于在灵性世界，结合取决于人所面对的方向，可参看 255 节）。

273. 天使在智慧上虽日趋完美，但永远达不到主的智慧。因为主的神性之智是无限的，而天使的智慧是有限的，有限与无限是不具可比性的。

274. 智慧既叫天使不断完美，且构成他们的生命，而天堂的福分又是照各人的智慧向他流动，那么天使自然就渴慕智慧，寻求智慧，正如一个饥饿的人寻找食物。事实上，知识、聪明、智慧就是灵性的营养，正如食物是物质的营养。两者互相对应。

275. 在每个天堂的社群乃至整个天堂，不存在智慧完全相同的两位天使。其中，住在中央的智慧最高，住在周围直至边界的，根据离开中心的距离而智慧递减，正如光源的光明朝黑暗处递减一样（参 43、128 节）。他们所享受的光明与智慧相应，因为天堂的光明是神性之智，每个人都是按照所领受的神性之智而享受光明的。关于天堂之光及其被接受的情况，可参看 126-132 节。

### 第三十一章、天使天真无邪的秉性

276. 世上了解何为天真，或天真的性质的人不多，陷入罪恶者对此毫无所知。虽从眼见的表情、声音、身体的姿态，特别是婴孩可看出天真，人却依然不知天真为何物，更不知天堂就藏于天真之中而与人同在。为阐明缘由，我愿按顺序讲解，先说说婴孩的天真，再说说智慧的天真，最后谈谈天堂的天真。

277. 婴孩的天真不是真正的天真，因为它只是一个外表，不是内在的天真。不过我们可以从此大致了解何为天真，因为它确实从孩子的脸蛋、身体的姿态、牙牙学语的尝试中表现出来，也感染着身边的人。但它不是真正的天真，因为孩子尚无内在的思想，不能分辨善恶真伪，而这些认识乃是思维的基础。所以，孩子没有任何预先的考虑和打算，也就没有任何邪恶的意志，没有因己欲和物欲而形成的己相。他们不将任何东西居为己有，而将所得的一切全归父母。获得一小点礼物，他们就感到满足、享受。他们不为衣食忧虑，不为将来担心。他们不注目世界，也不求多得。他们爱自己的父母、保姆、玩伴，和他们天真无邪地玩耍。他们愿意接受引导，听话，顺从。在此状态下，他们视凡物皆有生命。所以，他们有相应的习惯、语言、初步的记忆、思想，只是不知这些天分从何而来。天真的状态正是他们接收、吸取这些天分的载体。但是正如前面所说，这种天真只是身体上的，是外在的，不是灵性上的。他们的心智尚未成形，因为心智是人的悟性和意志，以及两者所生的思想和情感。

我从天堂得知，婴孩尤为主所眷顾。他们从秉性天真的内层天接收灵流，该灵流经由他们的灵性，独以天真感染其心。从孩子的脸蛋和某些姿态上所显出的天真无邪即源于此。深深感染父母，产生父母之爱的，也正是这天真。

278. 智慧的天真，才是真正天真，因为它是内在的，属于灵性，因而也属乎意志和悟性。有天真在其中，也就有智慧在其中，因为智慧属乎意志与悟性。所以天堂有言：天真寓于智慧，天使有多天真，也就有多大的智慧。其证据是，他们看到天真的人，不将任何善归于自己，而将一切皆归于主。他们希望蒙主引导，而不是由他们自己引导。他们热爱一切良善，以一切真理为乐，因为他们了解且觉察到：热爱良善，即立志并行出良善，就是爱主，热爱真理就是爱邻舍。所得不论多少，他们总觉心满意足，因为他们知道，或多或少，总是于

己有益：若少为好，所得便少；若多为好，所得便多。他们自己不知怎样最好，只有主知。主赐予的一切，皆注重永恒的效用。所以他们不为将来忧虑，他们说，为将来忧虑，他们称之为“为明天忧虑”，无非就是患得患失，害怕失去或得不到，生活本不需要的物质。对待朋友，他们心中从无恶意，完全凭良善、公平、信实与朋友相交。他们说，凭恶意而行乃是狡诈，当避之如毒蛇，以其与天真完全对立。他们最大的愿望莫过于被主引导，加之他们将一切归于主，也就得以放下自我。如果能放下自我，主就得以流入。正因如此，他们并不将主的话存入记忆，不论是学自圣言，还是闻于讲道，而是当下听从，也就是立志并行出来，意志就成了他们的记忆。他们看似相当愚钝，实则大有聪明智慧。主说：“你们要灵巧像蛇，驯良像鸽子”（马太福音 10:16），指的就是这等人。智慧的天真，其性质便是如此。

天真既不以善自居，而将一切归于主，又乐于被主引导，得以接受导向智慧的一切良善与真理，我们也就如此被造：年少时，我们显出外在的天真，成熟时，我们进入内在的天真，由外入内。人正是这样：老了以后，身体退化了，又变得像孩子一样，然而是一个有智慧的孩子，或说一位天使，因为在最高的意义上，一个有智慧的孩子就是一位天使。正因如此，在圣言中，“孩子”表天真的人，“长老”表天真的智者。

279. 重生中的人，情况与之相似。重生是人灵性的再生。重生中的人，首先被带入孩子的天真，承认自己在真理上的无知，和在善行上的无能，觉悟真理和良善都出于主，并因真理和良善本身的缘故而热爱之，寻求之。随着年岁的增长，主将这些赐予我们。我们首先获得相关的知识，然后从知识进入聪明，最后从聪明进入智慧，在此过程中，始终有天真携手相随。所谓“天真”，正如前面所说，就是承认自己在真理上的无知，和在善行上的无能，觉悟真理和良善都出于主。无此信念和觉悟，人无从承受天堂。智慧的天真，根本就在于此。

280. 天真既在于被主引导，而非出自我们，那么天堂的人自然都住在天真之中，因为他们都乐于被主引导。他们知道，自己引导自己，就是被自我引导，而这就是爱自己。落入爱自己的人，不愿接受他人的引导。正因如此，天使得以进入天堂在乎他们处于天真之中，也就是专注于神性之善和神性之真中，因为专注于此两者之中就是进入了天堂。所以，天堂照各人的天真而有所分别。住在第一层天（外层

天)的,其天真处于第一层(最外层);住在第二层天(中层天)的,其天真处于第二层(中间层);住在第三层天(内层天)的,其天真处于第三层(至内层)。后者是天堂最天真的人,因为他们最乐于被主引导,如孩子被父亲引导。正因如此,他们接受神性之真,不论是直接得于主,还是间接学自圣言或讲道,都是直接进入意志,付诸行动,成为生活实际。这样,他们的智慧就远胜较低层的天使(参270-271节)。凭此特质,他们最近于主,从主获得天真。他们远离自我,仿佛住在主内。他们看似愚钝,在较低层的天使看来,甚至好像孩子。其实,他们是最有智慧的天使。他们觉悟到,凭自己没有智慧,得智慧正是要承认这一点,也承认自己所知的,与所不知相比,乃微不足道。了解、认识、觉察这一点,他们称之为通往智慧的第一步。另外,他们是赤身的,因为赤身对应天真。

281. 关于天真,我与天使谈论甚多。我被告知,天真是一切良善的根本,善之为善,在于有天真在其中。同理,智慧之所以为智慧,在于天真的参与,爱、义、信,亦复如是。正因如此,若无天真,没有人能进天堂。主的话正表达了这个意思,祂说:“让小孩子到我这里来,不要禁止他们。因为在神国的,正是这样的人。我实在告诉你们,凡要承受神之国的,若不像小孩子,断不能进去。”(马可福音10:14-15;路加福音18:16-17)

在这句经文中,“小孩子”表示天真的人。主在《马太福音》6:25-34描述了天真的状态,但祂是以纯粹的对应来说的。善之为善,在于有天真在其中,因为凡善皆出于主,而天真在于乐意被主引导。

我还被告知,只有借着天真,真理与良善才能彼此相合。天使若非心有天真,就不能成为天使,原因也在此。对任何人而言,真理与良善若非在他心里结合,天堂就不在他心里。真理与良善的结合因此被称为“属天的婚姻”,而属天的婚姻就是天堂本身。

我还被告知,真正的婚姻之爱源于天真,因为它产生于两个灵,即丈夫与妻子的善与真的结合。当灵性的结合下降到身体,就表现为婚姻之爱。因为配偶双方彼此相爱,正如两个灵性彼此相爱。婚姻之爱中如孩子般天真无邪的戏玩,即源于此。

282. 对天使而言,天真既是其良善的根本,那么主所发的神性之善必是天真本身,因为流入天使,感动其至深的本性,使之适于接受天堂一切福分的正是此善。孩子的情况与之相似:主的天真流经其心,

使之成形并适于接受天堂之爱的良善，因为天真之善在其内心运行，是一切良善的根本。这说明一切天真皆出于主，主在圣言中也因此被称为“羔羊”，因为羔羊代表天真。

天真既是一切天堂之善的核心，自然就强烈影响人的灵性，以致当内层天的天使靠近时，感受到的人感觉自己好像失去了控制，喜不自禁，与之相比，世间的一切乐事都显得微不足道。我说这些，是根据自己的亲身经历。

283. 凡处于天真之善的人，皆为天真所感动。人若处于此善，就为天真所感动。反之，不在天真之善的人就不为它所感动。故此，凡在地狱的都与天真完全对立。他们不知何为天真，乃至于越天真之人，他们越发燃烧着加害的欲望。所以，面对孩子，他们根本无法忍受，总是燃烧着恶毒的欲望，意欲加以伤害。

这向我显明，人的自我——也就是爱自己，与天真是完全对立的，因为凡在地狱的皆陷于自我之中。

### 第三十二章、天堂和谐的景象

284. 对天堂的平安没有体验的人，不知天使享受的是怎样的平安。活在肉身时，人无从享受天堂的平安，无法获得相关的体验，因为他的知觉尚处于肉体的层次。为体验之，人须提升思维，出乎肉体，进入灵里，乃至与天使同在。我既如此体验过天堂的平安，就能加以描述，但不能描述其实相，因为人类的文字有限。文字的描述仅止于满足于神的人所享有的灵性的平安。

285. 天堂的核心有二，即天真与平安。两者处于核心，因为它们直接出于主。天真产生天堂的一切良善，平安产生属于良善的一切快乐。凡善皆有所乐，善与乐皆关乎爱。因为凡有所爱，即被称为善，也被感受为乐。所以，天真与平安这两种核心的品质是发于主之爱，从核心处感动天使。

上一章论述了天使的天真，已说明天真是良善的核心。现在我要解释，对于天真之善所生的喜乐，平安是它的核心。

286. 先说平安从何而来。神性的平安藏于主的里面，产生于祂的神性与神圣之人在祂里面的合一。天堂的平安，其神圣的品质是出于主，产生于主与天使的联结；具体说，产生于每位天使里面良善与真理的联结，这是平安的源泉。由此可推断，天堂的平安，就是神性以祝福的方式，最深地影响着出自那里的一切良善。由此，也带来天堂每一样的快乐。其本质乃神性之乐，源自主的神性之爱，即主与天堂及其内每一位天使的联合。主在天使内以及天使从主所感受的这种喜乐，就是平安。它从源头倾流而下，赋予天使各种福分、喜悦、幸福，此所谓“天堂之乐”。

287. 平安既源于此，经上便称主是“和平的君”，且说平安出于祂，在祂内，天使也因而被称为“平安的天使”，天堂亦被称为“平安的居所”，如以下经文：

因有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们，政权必担在他的肩头上。他名称为奇妙、策士、全能神、永在的父、和平的君。他的政权与平安必加增无穷。（以赛亚书 9:6-7）；我留下平安给你们，我将我的平安赐给你们。我所赐的，不像世人所赐的。（约翰福音 14:27）；我将这些事告诉你们，是要叫你们在我里面有平安。（约翰福音 16:33）；愿耶和華向你仰脸，赐你平安。（民数记 6:26）；和平的

使者在痛苦哭泣，大路荒凉。（以赛亚书 33:7-8）；公义的果效必是平安，我的百姓必住在平安的居所。（以赛亚书 32:17-18）。

从提及“平安”的其它经文，也可知“平安”在圣言中系指神性的天堂平安（如以赛亚书 52:7；54:10；59:8；耶利米书 16:5；25:37；29:11；哈该书 2:9；撒迦利亚书 8:12；诗篇 37:37 等等）。

“平安”既指主、天堂、天堂之乐、良善之乐，“愿你平安”也就成了古代延续至今的问安之语。主差遣门徒时也确认了这一点，祂说：“无论进哪一家，先要说‘愿这一家平安’。那里若有当得平安的人，你们所求的平安就必临到那家。”（路加福音 10:5-6）主向使徒显现时，也是说：“愿你们平安。”（约翰福音 20:19, 21, 26）

另外，当经上说“耶和馨香”时（如出埃及记 29:18, 25, 41；利未记 1:9, 13, 17；2:2, 9；6:15, 21；23:13, 18；民数记 15:3, 7, 13；28:6, 8, 13；29:2, 6, 8, 13, 36），也是指平安的状态。

“馨香”在属天的意义上，即指平安的感受。

平安既然是指主的神性与他神圣之人性，在主里的合一，并主与天堂、教会、天堂的每位天使，及教会的每位接受祂的信徒之合一，以平安命名的“安息日”也就设立了，以作为这些事的纪念。它成了教会一个至圣的象征，主也因此自称为“安息日的主”（马太福音 12:8；马可福音 2:27-28；路加福音 6:5）。

288. 天堂的平安既是神性的祝福，从深处影响着天使心里的良善，那么平安就不显现于外，只是感受于心。行善时，感到欢喜；听闻合乎其善的真理时，感到快乐；发觉良善与真理结合时，感到灵性的愉悦。但是，平安也着实流入他们的行为和思想，表现为喜乐，甚至喜形于色。

在天堂，根据天真的程度不同，平安的质与量也随之不同，因为天真与平安是携手并行的。正如前面所说，在天堂，天真是一切良善之源，平安是一切喜乐之源。由此可以推断，上一章如何说天真的状态，现在也可以照样说平安的状态，因为天真与平安结合，正如良善与喜乐结合。事实上，良善在喜乐中得到体验，喜乐因良善而得到彰显。由此可见，内层天（即第三层天）的天使，处于第三层（即至内层）的平安之中，因为他们是住在第三层（即至内层）的天真之善中；较低层的天使，处于较低层的平安，因为他们乃住在较低层的天

真之善中（参 280 节）。

通过观察孩子，可知天真与平安并行，正如良善与喜乐并行。因为天真，他们享受平安；因为平安，他们得以尽情地玩耍。但是，他们的平安只是外在的平安。内在的平安，正如内在的天真一样，只存于智慧中。既存于智慧中，也就存于良善与真理的结合中，因为智慧源自两者的结合。

人若因良善与真理结合，而合于智慧，并因此以神为满足，天堂之乐或天使之乐，也就现于其心。只不过，当人尚在人间之时，平安被藏于灵性的深处。等到离开肉体，进入天堂，平安就会显明出来。因为那时，人的内在将要被打开。

289. 神性的平安，既产生于主与天堂的结合，细而言之，产生于真理与良善在天使内的结合，那么当天使住爱里时，自然也就处于平安的状态。因为此时，良善与真理在他心里合而为一（关于天使周期性的状态变化，可参看 154-160 节）。人在重生的过程中，情况与此相似。当良善与真理在他心里结合，特别是胜过了试探之后，他就得以进入天堂的平安所产生的喜乐之中。

这平安好比春天的清晨，黑夜过去，地上的万物，因太阳的升起而重获新生，从天而降的甘霖，使绿叶发出淡淡的芳香，弥漫四方，春天的温暖，滋生肥沃的草场，使人神清气爽。因为清晨或春天的黎明，与天使的平安状态是相对应的（参 155 节）。

290. 关于平安，我也曾与天使交谈。我说，世人以国家结束战争、个人放下敌对为平安，并以为内在的平安不过是忧虑被扫除时心情的平静，特别是环境转顺时的放松和欢喜。天使回答说，这种心情的平静，忧虑扫除、环境转顺时的放松和欢喜，可视为平安的效用，但它不是出于真正的平安，除非他专注天堂之善，因为平安只存于此善当中。对于此等人，平安从主流入其心，又从心倾流而下，布入较低层，产生灵性的平静、灵魂的放松，其结果便是喜乐。

陷入罪恶的人没有平安。事事如愿时，他们虽显得安稳、平静、快乐，但那只是表面，没有内在的实质，心里所藏的其实是敌视、仇恨、报复、残忍和各种邪恶的欲望。一旦有人不顺其志，他们就燃烧起这些欲望，当无惧任何约束时就会爆发。所以，恶人的快乐寓于愚痴，善人的快乐寓于智慧。两者之别，恰如地狱与天堂之别。



### 第三十三章、天堂与人类的联结

291. 在教会，人皆承认良善皆出于神，无一出于己。因此，人不可将任何善归功于己。反之，恶出于魔鬼。恪守教义者，因而说行为良善、言语虔诚、传播善道的人，是为神所引导；行为恶毒、言语褻渎的人，则是被魔鬼所引诱。果真如此的话，人与天堂、地狱当是某种联通的关系，而这种相联，应当是通过人的意志和悟性，因为人的言语和行为都出于前两者。下面需要对相通的性质进行描述。

292. 每个人兼有善灵、恶灵与其同在。借着善灵，我们与天堂相通；借着恶灵，我们与地狱相通。这些灵处于灵界，即天堂与地狱的居间地带。关于灵界，后文会有专门的论述。

这些灵进入某人，是进入他的全部记忆，并从记忆进入全部的思维。恶灵进入记忆和思维中恶的事物，善灵进入记忆和思维善的事物。这些灵全然不知有个人与其同在，以为所进入之人的记忆和思维，都属于他们自己。他们也看不见人，因为我们太阳系的事物不在其视线之内。

主尽量防止灵得知有人与其同在，不然他们必要与人说话，恶灵更会将人毁灭。因为恶灵与地狱相通，其最大的欲望，莫过于将人的灵，即人的爱与信，连并肉体一起毁灭。若不与人说话，情况就不同了。他们便不知其思维和言语是出于人，因为灵交谈的方式和世人交谈的方式是一样的，以为都是出于自己，自然就珍视之，热爱之，也在无意中对人表示了尊重和热爱。

通过多年持续不断的经历，人与灵界相通的事实，我已再熟悉不过，也就习以为常了。

293. 与地狱相通的灵之所以与人同在，在于世人生下来即携带种种恶性，乃至人最初的秉性无非是恶。若无同类之灵相与结合，人就不能存活，也不能被引离出恶，得以新生。所以，人靠恶灵来维持“自我”，靠善灵来克制邪恶。借此二者，人处于某种平衡中，因平衡而获得自由，得以引离出恶，转归良善。良善能种于人心，但是若无自由，此事便不能成，而人要获得自由，需有地狱之灵在一方行事，天堂之灵在另一方行事，人处于当中。

我得知，人只要有遗传的习性，也就在自我之中，若不允许沾染恶，

根本就不能存活。人若无一定自由，也不能存活。再者，人不能被强迫行善，凡是被迫的，都不能成为他的一部分。我还得知，凡是我们在自由中所接受的良善，都能被种入我们的意志，成为我们一部分。正因如此，人既与地狱相通，也与天堂相通。

294. 还有必要描述一下天堂与善灵相通、地狱与恶灵相通，并天堂、地狱与人类相通的相关情况。灵界之灵或与天堂相通，或与地狱相通；其中恶灵与地狱相通，善灵与天堂相通。天堂以群而分，地狱也是如此。每个灵皆是某个群的一员，因接受该群而来的流注，而得以维持，行为与该群协调一致。这就是为何我们与灵相通，也就与天堂或地狱相通。事实上，人皆与天堂或地狱的某个社群相通。人的情感或爱欲朝向哪里，他就属于哪个社群；因为天堂社群的划分，是依照对良善与真理的热爱之情的不同，地狱的社群则照各人对邪恶与伪谬的迷恋之情而分（关于天堂的社群，可参看 41-45 节、148-151 节）。

295. 我们与何种灵交往，取决于我们的情感或欲望的种类，不过，恶灵是我们召来的，而善灵是由主分派与我们相交。随着我们性情的变化，与我们同在的灵也会发生变化。这意味着与人同在的灵，幼年时是一些，少年时是另一些，成年时又是一些，暮年时又是一些。幼年时，与人同在的是天真之灵，就是与纯真的天堂，即内层天（第三层天）相通的灵。少年时，与人同在的是渴慕知识、与外层天（第一层天）相通的灵。成年时，与人同在的是热爱真理与良善、有悟性、与第二层天（中层天）相通的灵。暮年时，与人同在的是智慧、天真之灵，也就是与内层天（第三层天）相通的灵。

但是，上述次序的联通，是主为那些能被改造和更新之人安排的。不能被改造和更新之人，情况与之不同。虽然也有善灵分配予他，以尽量约束他造恶，但是他最直接的联系，是与地狱相通的恶灵。这意味着人是何种类型，相通之灵也是何种类型。或自私，或贪财，或报复心强，或好色，与他同在、住于他恶念中的是同类型之灵。若不能借善灵来抑制恶，恶灵会加以煽动，一旦恶念得势，恶灵会将其缠缚，绝不离开。这样，恶者就与地狱相通，善者则与天堂相通。

296. 主借着灵界之灵，来主导世人的原因，是在于世人不合乎天堂的样式。事实上，人生于种种地狱之恶中，与神性的样式完全对立。这意味着人需要被带回那种形态，若没有灵作为媒介，也无法回归。

人若生于合乎天堂样式的良善中，情况就不同了。那样，主无需通过灵来主导人类，而直接通过神性样式本身，也就是借着总体的流注就可以了。

就思想与意志转为行动，也就是成为言语和动作方面而言，人被这种总体的流注所主导；因为此言语和动作，照着自然秩序和谐地发生，所以与人相联的灵在这方面毫无干涉。

动物也是受灵性世界的总体流注所主导，因为它们处于适合其生命的样式中。它们既不能扭曲该样式，也不能毁坏，因为它们不具备理性功能（这也是人与动物的区别，可参看 39 节）。

297. 关于天堂与人类相通，我们还要明白，主照天堂的样式流注各人，既流注外在，也流注内在，好让我们接受天堂。祂从内在支配外在，从外在支配内在，两者同时进行，一以贯之。主的流注为直接流注，以灵为媒介的流注为间接流注，后者靠前者来维持。直接源自主，出于其神圣之人，进入人的意志，再从意志进入悟性；也就是进入人内在的良善，再从良善进入其真。或说进入人内在的爱，再从爱进入信，非反而行之。更非脱离爱而进入信，或脱离良善而进入真理，脱离意志而进入悟性。

神性的流注永不停歇，善人以其善受之，恶人却不受。在恶人，要么被拒绝，或被抑制，或被扭曲。因而他们过着邪恶的生活，这样的“生”其实是灵性的“死”。

298. 与我们同在的灵，或与天堂连通，或与地狱连通，皆不从他们自己的记忆、思想流入我们。如果从他们自己的思想流入我们，凡属他们的特性，看起来好像属于我们自己的（参 256 节）。但是从他们确有情感流入，或是对天堂之良善与真理的热爱之情，或是对地狱之邪恶与伪谬的迷恋之情。所以，我们的情感，若与所流入的情感相应，就在思想中受到它的影响，因为我们的思想，与所流入的情感或爱欲，是完全一致的。反之，我们的情感若与所流入之情不合，就不会受到它的影响。由此可见，灵并不向人注入思想，而是注入对善或恶的情感。这就给了我们选择的自由，意味着我们在思想上可接受善的事物，拒绝恶的事物；而圣言又告诉我们何为善，何为恶。我们以情感，在思维中所接受的，成为我们的一部分；反之，我们以情感在思维里所拒绝的，就不成为我们的一部分。这样，我们就能了解天堂之善和地狱之恶是如何流入人的。

299. 我还得知我们的忧虑、压力、伤感、沮丧是从何得来的。有一类灵，他们处于死后的第一个状态（等谈论灵界时再对此作描述），尚未与地狱结合。他们喜欢半消化的有害物，如胃里腐败的食物，因而向我们里面类似的物质依附，因为他们在其中找到乐处。他们在此处以其恶欲彼此絮叨，其语气情绪流入我们。若与我们的情感相反，就产生悲伤与焦虑之感；反之，若与我们的情感相合，就产生快活与兴奋之感。他们可见于胃的附近，有在左，有在右，有在上，有在下，或远，或近，取决于他们所陷入的情感。大量经历向我证实，这正是我们灵性焦虑的由来。我看见了，听见了，也感受了从他们涌出的焦虑。我与他们对话，当他们被驱逐时，焦虑就停息了；当他们回来时，焦虑也回来了。随着他们的进与退，我感受到焦虑的增与减。我由此明白了焦虑是从何而来，若不明白，容易将之归结于胃痛。

300. 天堂与人相通是与其灵性相通，就是与人的内在灵性相通，不像人与人之间的相交。但也有一种相通，是通过对应关系，与人的外在层面相通，关于这一点，等到下一章阐述天堂借圣言与人类相通时再作讨论。

301. 到下一章我还会解释，天堂与人类的相通，两者之间是相互依存的关系。

302. 关于天堂与人类相通，我与天使曾有过交谈。我说，教会之人的确宣称凡善皆出于主，也表示有天使与人同在，只是少有人真正相信，天使离人如此之近，更未想到他们就在人的思维和情感当中。天使说，他们知道世间存在这种空洞的信仰和论调，可让他们吃惊的是，教会的情况居然更甚，尽管他们拥有圣言，而圣言已将天堂并天堂与信徒相通的情况指示于他们。事实上，人若没有灵与其同在，就不能有任何思想。人的灵性生命取决于此。天使说，人落入如此无知的境地，在于他们相信是凭自己而活，与生命本源毫无关系，不知人是通过天堂，与生命之源息息相连。实际上，该联系一旦打破，我们立刻会一命呜呼。我们若能相信事实真相，相信凡善皆出于神，凡恶皆出于地狱，就不会将善归功于己，也不会将恶归咎于己。起任何善念、行任何善事的时候，我们就专注于主；有任何恶念侵入的时候，我们就将它扔回地狱。只可惜，由于人不相信天堂和地狱的流入，以为其所思所欲，无不属于自己；既以为出于自己，也就将罪恶执于己有，又以功德思想玷污了良善。



### 第三十四章、天堂借圣言与人类相通

303. 理性思考者不难看出，万物之间彼此相连，环环相接，直至第一因，凡不相互与其连接者，必要坍塌瓦解。他们明白，凡物不能自我产生，必须从前因而生。这意味着万物都是从第一因而生。他们也明白，凡物与前因的关系，正如结果与起因的关系，因若去除此关系，其果就坍塌瓦解。学者有见于此，便说：存在即持续产生，故万物持续产生于第一因，也依存于它。

关于万物与前因直至第一因的关系，三言两语无法给予解释，因为它变化多样，只能笼统地说，物质世界与灵性世界存在一种联系，乃至物质世界的一切与灵性世界的一切存在对应关系（关于这种对应，可参看 103-115 节；关于人体与天堂的联系和对应关系，可参看 87-102 节）。

304. 人之受造，与主是结合的关系，与天使是相交的关系。人与天使只是相交，而非结合，因为人之受造，就其灵性而言，与天使是一样的，同有悟性和意志。正因如此，人若照神性的样式而活，死后就能成为天使，获得天使般的智慧。所以，当我们谈论人类与天堂相通时，是指人类与主的结合，以及人类与天使的相交，因为天堂之为天堂，非因天使本身，而因主之神性（关于主的神性形成天堂，参 7-12 节）。

不过人还有多于天使的一面，那就是他不仅内在活在灵性世界，其外在也活在物质的世界。所谓“外在”，包括其物质的记忆，或说外部的记忆，以及以记忆为基础所进行的思维和想像。笼统而言，外在包括人的知识、学问以及从中获得的快乐，也包括人的肉体感官以及感官上的快乐，还包括人的言语行为。所有这些都是主之神性所流入的终端，因为神性不会流于半途，而要走到终端。

由此可见，神性的样式，其终端样式在于人；既是终端，也就是基础和根基。

主之神性流注，既不停于中途，而要走到终端（中途是天堂，终端是人），而凡物又不能独存，那么天堂与人类的关系，便是相互依存的。人类脱离天堂，好比链条脱掉一环；天堂离了人类，好比房子没有根基。

305. 但是，人类因己欲（爱自己）和物欲（爱世界）已使其心转离

天堂，朝向自己和世界，中断了与天堂的联系，不能继续作为天堂的基础和根基。为此，主提供了另外一个媒介，以维持天堂与人类的关系；该媒介即是圣言。（对于圣言如何起到媒介的作用，《天堂的奥秘》一书已作了详细的说明，相关材料也已收集于《白马》一书及《新耶路撒冷及其属天教义》的附录中。）

306. 我从天堂得知，起初人类享受直接的启示，因其灵性朝向天堂，主因此而得与当时的人结合。此后，人不再获得直接的启示，而只是照对应的原则，而被施与间接启示。他们的崇拜体系，全由对应构成，此时的教会，因而被称作象征性的教会。他们知道何为对应和象征，知道地上的一切皆对应，也就是象征天堂和教会的灵性事物。就这样，其崇拜体系中的一切，都是用作灵性思考、与天使一同思维的工具。

等到对应的知识遗失以后，有圣言被记录下来，其中所有的文字及其含义皆为对应，蕴藏天使所理解的灵性。人读圣言，解其字义时，天使取其灵性。事实上，天使的思想是属灵性的，而人的思想是属尘世的。两者看似不同，其实是一，因为彼此对应。

因此，当人背离天堂，中断与天堂的联系以后，主就预备了圣言作为天堂与人类相通的工具。

307. 让我引几段经文，以说明天堂如何借圣言与人类相通。《启示录》如此描述新耶路撒冷：“我又看见一个新天新地，因为先前的天地已经过去……我又看见圣城新耶路撒冷由神那里从天而降……城是四方的，长宽一样。天使用苇子量那城，共有一万二千斯塔德，长宽高都是一样。又量了城墙，按着人的尺寸，就是天使的尺寸，共有一百四十四肘。墙是碧玉造的。城是精金的，如同明净的玻璃。城墙的根基是用各样宝石修饰的……十二个门是十二颗珍珠，每门是一颗珍珠。城内的街道是精金，好像明透的玻璃。”（启示录 21:1, 2, 16, 17, 18）

世人读之，只是解其字义，就是可见的天地将要毁灭，全新的天堂将要建立，圣城耶路撒冷将降于新地，城的大小将如所描述的那样。与人同在的天使，却作完全不同的理解，人是取其属世含义，天使却是取其属灵含义。

对天使而言，“新天新地”指新的教会；“由神那里从天而降的耶路

撒冷”指主将要启示给新教会的属天教义；“其长宽高皆为一万二千斯塔德”指新教义所包含的全部良善和真理，作为一个整体；“城墙”指守护该教义的真理；“城墙的尺寸，按着人的尺寸，就是天使的尺寸，共有一百四十四肘”，指所有守护性的真理及其属性，作为一个整体；“十二个门是十二颗珍珠”代表引导性的真理；“城墙的根基是用各样宝石修饰的”指该教义得以立定的基本领悟；“城内的街道是精金，好像明透的玻璃”指使得该教义及其真理明透的爱之善。这是天使所理解的，与世人所理解的不同。人的物质观念就这样转变成了天使的灵性观念，至于圣言的字义，如新天新地、新耶路撒冷、城墙、城墙的根基、尺寸等等，天使一无所取。但是天使的思想与人的思想是合为一体的，因为两者彼此对应，正如言者所说的文字与听者所解的含义是一个整体。由此可见，天堂是如何借圣言与人类相通的。

再引用一段经文：“当那日必有从埃及通亚述去的大道。亚述人要进入埃及，埃及人也进入亚述，埃及人要与亚述人一同敬拜耶和华。当那日以色列必与埃及亚述三国一律，使地上的人得福，因为万军之耶和华赐福给他们，说：埃及我的百姓，亚述我手的工作，以色列我的产业，都有福了！”（以赛亚书 19:23-25）

比较圣言的字义和灵义，可知人和天使在读此段经文时，各是如何思想的。从字义来看，人将之理解为埃及人和亚述人都将皈依神，受神悦纳，并与以色列人合而为一。然而天使却本乎灵义思考，在灵义上，此处所描述的是属灵教会中的人，其属灵的层面为“以色列”，其属世的层面为“埃及”，其理性的层面，即中间层面，为“亚述”。属灵属世两种含义是一体的，因为彼此对应。所以，当天使作属灵的思考，而人作属世的思考时，两者是合为一的，正如灵魂与身体合为一。圣言的灵义是其灵魂，字义是其身体。

圣言处处皆是如此。由此可见，圣言的确是天堂与人类相通的一个媒介，字义起到一个根基的作用。

308. 对于教外无圣言者，天堂亦借圣言与之相通，因为主的教会无处不在。凡承认神，过爱义生活的人，即有教会同在。此等人离世之后会得天使指教，从而接受神性的真理。关于这一点，等到谈论天堂的非基督徒时，会有进一步的介绍。

在主耶稣的眼中，地上的普世教会仿佛一人，正如天堂一样（参 59-

72 节)。有圣言、承认主的教会好比此人的心与肺。众所周知，身体的五脏六腑、四肢百骸，通过各经络从心与肺获得生气。教会以外无圣言者，也以同样的方式获得生命，构成此人的肢体。天堂借圣言与远处的人相通，好比光从中心向四周辐射。神性之光在圣言中，有主及其天堂临在，远处的人也从主，及其天堂在圣言中的临在，而获得光明。如若没有圣言，情况就不同了。关于这一点，参考“天堂的样式”一章，可获得更深的领悟。

但这奥秘只有处于灵性之光的人才能领会，处于物质之光的人则不能。后者所不见或只是依稀所见的许多事，前者却能看得分明。

309. 若无此类圣言传于地球，其上的人必早已脱离天堂了。一旦与天堂脱离，人就不能获得理性。事实上，人的理性正是从天堂的光明而生。

地球上的人类，就其秉性而言，不能接受直接的启示，而获得神性的真理，这一点与其它星球的人不同（已有专书讨论）。同他们相比，我们更沉迷于世俗和肤浅的东西；而接受启示的，却是人的灵性。我们若停于表面，终究不能领悟真理。

地球上的人，其性如此，可从教会的信徒显而易见。虽然他们从圣言了解了天堂、地狱和死后生命，却依然从心里加以否认，甚至以博学闻名、被人认为有智慧者，也不例外。

310. 关于圣言，我曾偶尔与天使谈论。我说，圣言因其平淡无奇的风格，而被某些人轻视。此等人对圣言的灵义，一无所知，故而不信其中隐藏着高深的智慧。天使告诉我，圣言的风格，就字义而言，纵然显得平淡无奇，其本质却是无以伦比的，因为神性的智慧藏于其中，不仅在总体上，也在每一个字中；这智慧在天堂大放光明。天使乐于宣告，圣言是天堂之光，因为它是神性的真理；在天堂，神性真理光芒四射（参 132 节）。天使还说，若无此类圣言，地球上的人，就不能获得天堂之光，也就不能与天堂相通。因为天堂之光的多少，决定了人与天堂结合的程度，也就决定了人从圣言获得真知的程度。

通过对应，即圣言之属灵含义与属世含义的对应，人之所以不知有可与天堂结合的存在，乃在于地球上的人对天使属灵的思维和语言一无所知，不知其不同于人类属世的思维和语言。此若不知，就无从明了何为内在含义，也就不知人与天堂的结合，是因此内在含义而成为可

能。

天使还说，人若知道灵义的存在，读经时以相关的知识来作思考，就能进入更深的智慧，与天堂结合得更为紧密。因为通过这种方式，人能进入天使那样的观念。

### 第三十五章、天堂地狱皆出自人类

311. 基督徒全然不知天堂、地狱源起于人类，却以为天使是起初受造的，组成天堂，魔鬼（或撒旦）曾是光明的天使，因背叛神而与党羽同被驱逐，于是有了地狱。

令天使感到十分惊讶的是，基督徒竟持如此观点，并对天堂一无所知。须知此点当是教会的核心教义。当天使得知，在当下无知盛行之际，主乐于向人丰丰富富地启示天堂、地狱，以尽可能地驱散教会因走到尽头，而与日俱增的黑暗时，皆感到由衷地喜乐。他们希望我代为证实：在整个天堂，没有一位天使是起初受造的；在整个地狱，也没有一个魔鬼曾是光明的天使。相反，天堂地狱所有的人都出于人类。在天堂的，是曾经生活于天堂之爱与信的人；在地狱的，是曾经生活于地狱之欲与念的人。地狱作为一个整体，称为魔鬼和撒旦。在后的地狱乃恶魔所住之地，称为魔鬼；在前的地狱乃邪灵所住之地，称为撒旦。后面我会分别加以描述。

天使坚称，基督徒对天使和魔鬼持这种观点，在于他们拘泥于某些经文的字义，没有从圣言的真义获得光照和启示。没有真义的光照，圣言的字义使人误入迷途，无知、异端、谬误便产生了。

312. 该观点产生的另一个原因，在于他们相信最后审判之前，没有人上天堂或下地狱。他们相信终有一天，可见的一切都要毁灭，然后新天新地出现。那时，灵魂复归肉体，得以再生。此观点暗含彼观点——天使是起初受造的；因为人若相信世界毁灭之前，没有人上天堂或下地狱，自然就不可能相信天堂、地狱是出于人类。

为让人确信这并非事实，我被允许与天使来往，与魔鬼对谈，迄今已有数年，有时甚至从早到晚，没有间断，以便了解天堂、地狱的景况，目的是希望基督徒，不再固守错误的观点，因为错误的观点导致蒙昧无知，对于理性思考者，则导致怀疑乃至否认。事实上，他们心里正想：“如此浩瀚的宇宙，数不胜数的星体，岂能与日月一道毁灭？比地球大得多的星体岂能落到地球？早已腐朽瓦解的躯体，如何与灵魂复合？复合之前，灵魂何去何从？没了肉体的知觉，灵魂是何感受？”

诸如此类的问题，因为费解而与信仰产生冲突，许多人因此不再相信死后生命、天堂地狱，及教会其它的信仰观念。他们说：“有谁从天

堂或地狱回来，告诉我们它真的存在？在地狱永远受火的煎熬，这算哪门子事？哪里有最后的审判？我们岂不是徒然等候千百年了吗？”诸如此类的说法表示他们已否定信仰。

许多谙于世事的人就有这些想法。为防止他们继续困扰误导那些信仰单纯、心思简单的人，使他们对真神、天堂、永生等产生疑惑，我的灵性蒙主开启，得与生前所有认识的人交谈，有的数日，有的经年累月。我所交流过的人，用千千万万来形容也不为过。他们有很多在天堂，也有很多在地狱。我与过世才两天的人也有过交谈，告之其葬礼正在筹备当中。他们说褪去曾在人间为他们服务的肉体，乃是一件幸事，希望我转告他们并未死亡。他们和从前一样，依然是活生生的人，只是从一个世界跨入了另一个世界而已。他们不觉得失去了任何东西，因为他们依然有形有体，有意愿有理解，有思想有情感，有知觉有欲望，和在人间一样。

许多刚刚死去的人，当他们发现自己还是像以前一样活着，简直大喜过望。人死后的第一个阶段与生前相似，之后逐渐发生变化，或趋向天堂，或趋向地狱。他们说这真的难以置信，并为从前对人死后的光景那般蒙昧无知，感到奇怪——特别是基督徒，他们本该比其他人更明白才是。至此他们才发现，从前之所以蒙昧无知，在于世俗的追求、肉体的欲望，充塞了他们的心，使之不能被提入天堂之光，从而透过教义表面看到实质。当人贪着肉体的欲望和世俗的追求，如现代人这样，在他试图深入时，唯有黑暗侵入其心。

313. 许多基督教的学者，当其发现自己死后依然有身体，有衣服，有居所，和在人间一样，简直目瞪口呆。他们想起从前对死后生命、灵魂、天堂、地狱所持的观点，觉得很不好意思，承认自己糊涂透顶，远不如那些信仰单纯的人聪明。一些固执此见、将一切归于自然的学者，当其被察验时，结果证明其内在是完全闭合的，而外在是敞开的。这意味着他们不注视天堂，只注视尘世，也就注视地狱。因为人的内在若敞开，他就注视天堂；内在若闭合，而外在敞开，他就注视地狱。人的内在为接受天堂而成形，外在为接受尘世而成形。人接受尘世，却不同时接受天堂，就是接受地狱。

314. 从天使和人的灵性相似的事实，也可推知天堂是出于人类。两者皆享有领悟、感受、意志的能力，皆为接受天堂而成形。事实上，人的灵性和天使的灵性一样有智慧，只不过当人尚在物质世界之时，

因局限于肉体而不具那般智慧罢了。尚在肉身时，人的灵性以物质的方式作思考。脱离肉身以后，情况就不同了。那时，人不再作物质的思考，而作灵性的思考。既作灵性的思考，其思想对于世人而言便是不可思议、不可言说的。这说明人和天使一样有智慧。由此可见，人的内在即我们称之为“灵魂”的，其实就是一位天使（参 57 节）。脱离肉体以后，他还是人的形象，和天使一样（关于天使呈现完美的人形，参 73-77 节）。但是，人的内在若不朝上开放，而是朝下开放，他脱离肉体以后虽然也是人的形象，却显得狰狞可怖。因为它不能仰望天堂，只能俯视地狱。

315. 人若了解神性的设计，就能明白：人之受造，乃是要成为天使，因为该设计的终极是在人（参 304 节）。这表示属天智慧的实质可在人身上成形，并重建、增殖。神性的设计从不停于半途、未到终极便成形——那不是完满、完美的设计。相反，它总是推至终极，然后成形。通过在终极聚集，它重建自己，不断增殖，也就是生殖。所以说，天堂的苗床是在此最低的层次。

316. 主的复活，不仅是在灵魂层面，也是在身体层面，因为在世之时，祂完整地荣耀了祂所取之人，也就是使之成圣。事实上，主的灵魂受于父，这灵魂其实就是神性之本，祂的身体成为该灵魂即父的形象，因而也是神圣的。所以祂不像任何人，而是灵魂、身体一并复活了。祂向门徒显示了这一点，门徒以为看见的是祂的灵魂，祂却说：“你们看我的手，我的脚，就知道实在是我了。摸我看看！魂无骨无肉，你们看，我是有的。”（路加福音 24:36-39）这样，主指出祂不仅是灵魂层面的人，也是身体层面的人。

317. 为让人明白，人死后依然活着，并照各人的行为或上天堂，或下地狱，我被丰丰富富地启示了人死后的状态。关于这些，等到描述灵界时，再依次讲述。

### 第三十六章、天堂中的非信徒

318. 一般认为，教会以外出身的所谓“外邦人”或“非基督徒”不能得救，因为他们没有圣言，不认识主，而离开主便没有救恩。然而，单从主的怜悯惠及万民的事实，可知非基督徒也可能得救。他们同样生而为人，且相对而言，教会的信徒只是少数。外邦人或非基督徒不知道主，错不在他们。任何理智的人不难看出，没有人是为地狱而生。主就是爱，祂的爱使祂乐意拯救万民。为此，祂预备每个人皆有某种信仰，通过各自的信仰，来承认至高者的存在，并过内在的生活。照各人的信仰原则生活，就是过内在的生活；因为在此条件下，我们的心专注于所信之至高者。既专注于至高者，就不再关注于尘世，也就离弃尘世的生活，那是外在的生活。

319. 人若明白是什么构成天堂，便可知非基督徒也可能和基督徒一样得救。因为天堂在人心里，心有天堂的人便归入天堂。心中的天堂乃是承认神，乐意接受神的引导。凡宗教信仰，皆以承认神为起始和根本，不承认神的信仰，算不上信仰。任何信仰皆注重敬拜神，讲究如何敬拜神以获得祂的悦纳。人的心若专注于此，乐得如此，就得蒙主的引导。

众所周知，非基督徒也过着道德的生活，和基督徒一样，而且许多非基督徒的生活胜过基督徒。人过道德的生活，或为取悦神，或为取悦人。若为取悦神，即为内在的生活。两者外表相似，实则迥异。一种使人得救，一种不然。因为道德的生活若为取悦神，便得蒙神的引导；若为取悦人，就是为自我所引导。

举例以明之。我们若避免损害人，因为这有悖信仰，冒犯神，我们如此行，就是出于灵性的动机。反之，我们若避免损害人，只因害怕法律的惩罚，或因顾及自己的名声或利益，我们如此行，就是出于俗世的动机，是为自我所引导。前者是灵性的生活，后者是俗世的生活。当道德的生活也是灵性的生活，天堂便在他心里；若只是俗世的生活，天堂就不在他心里。因为天堂从上流入，开启人的灵性，再从内流入外；世界则从下流入，开其表而不开其心。因为流注是从灵性界进入物质界，不可能从物质界进入灵性界，所以，人接受世界却不同时接受天堂，他的心就是闭合的。由此可知谁将天堂接入其心，而谁却不这样做。

不过，人心里的天堂，根据他对良善与真理的热爱之情，而各不相

同。人若因神的缘故而热爱良善，就是热爱神性的真理，因为良善与真理彼此爱慕，渴望合而为一。所以，非基督徒在世时，若未能获得真理，到了灵界，他也会因为热爱而认识真理。

320. 有一个出于非基督徒国家的灵，在世时曾照其信仰过着良善、爱的生活。他听到一些信基督的灵讨论信仰（相比世人，灵的辩论更深入，更尖锐，特别是当讨论有关良善与真理时），为他们争辩不休感到奇怪。他说他不想听，因为他们的辩论是基于幻相，并提建议说：“我若是良善的，就能本乎良善，而明白真理，并对所有未知事物保持开放的态度。”

321. 大量经历告诉我，非基督徒若照其信仰的要求，过得体的生活，温良，顺服，彼此怜悯，由此获得一定的良知，在灵界他们都会被接受，由天使精心地教以良善与真理。一得到指教，他们就谦卑、智慧地遵行，满心乐意地吸收真理。因为他们尚未形成抵挡真理的错误观念，对主更无譏谤之见，不像有些基督徒，只是将主视为凡夫。当他们听说神在此地曾成为人，向世人显现，就立时承认，尊主为圣。他们说神自然会向人类显明自身，因为祂是天地之神，全人类的主。

离开主便没有救恩，这确为神性的真理，但应当理解为，救恩无不出于主。宇宙中有许多星球，上面都住满居民。他们几乎不知主在我们这个星球上取了人身。但他们以人的形式来敬奉至高者，因而蒙主悦纳，得主引导。关于这些，可参看《宇宙星球》一书。

322. 非基督徒有智有愚，正如基督徒有智有愚。我被允许与两者交谈，有时几个时辰甚至几天，以便了解他们的情况。现代人不如古代人有智慧，古教会的人就更不用说了，该教会覆盖中东大部分地区，散至许多非基督徒民族的信仰即源于此。我被允许与他们一些人交谈，以了解他们的特质。

我遇见一人，他曾是当代的一位智者，在学术界享有盛名。我与他谈论许多话题，得以认出他就是西塞罗（Cicero）。既知其为智者，我便与其谈论智慧、聪明、实相、圣言，最后谈到主。关于智慧，他说智慧无不关乎生活，不能属于其它。关于聪明，他说聪明源于智慧。关于实相，他说实相出于至高之神，照实相生活就是有智慧聪明。关于圣言，我给他读一段先知书，他听得入了神，尤其陶醉于其中每个名、每个字皆指向内在实质的事实。对于现代学者无此乐趣和追求，

他感到奇怪。我能清楚感觉到他的灵性深处已经打开。他说他不能逗留，因为他深切感受到某种神圣，使他无法承受。

最后，我们的话题转向主，关于主从神受生，在此地降生为人，关于祂褪去从母亲所受的人性，披上神圣的人身，关于祂是宇宙之主，等等。他说他通过自己的途径，了解到许多关于主的事实，且说舍此途，人类不能得救。在此期间，一些邪恶的基督徒尽力使用毁谤的伎俩，但他毫不在意。他说这不奇怪，因为他们在世之时，曾在这些问题上吸收了不合宜的观念，若不拔除，就不能像本无所知的人，那样轻松接受合乎真理的观念。

323. 我还被允许与上古时代最有智慧的人交谈。一开始，他们显现在我前方，有一定距离，在那儿，他们能洞察我内在的思想。从我一个小小的念头，他们能看出一整串的思想活动，并赋之以智慧和妙相之乐。由此可知，他们乃是智者中的智者。我被告知，他们来自上古时代。此时，他们走近我，我给他们读圣言，他们陶醉其中。我能感觉到他们的喜乐，这喜乐尤其源于他们从圣言听到的每一个细节，都象征属天属灵之事物的事实。他们说在其生活于世的年代，人们思想、言说乃至写作的模式都是如此，且是其智慧所最关注的。

324. 今天的非基督徒不具此般智慧，多数是心思简单的。但在灵性世界，他们也能从在世时曾过爱之生活的人接受智慧。让我举几个例子。

一次，我读《士师记》十七至十八章，论到米迦的神像和利未人祭司被但人窃走的故事。有一位非基督徒，在世时曾敬拜偶像。他聚精会神地聆听，听到米迦的神像被但人盗走时，他心痛莫名，头脑一片空白。我能感觉到他的痛苦和秉性中的天真。在场有几个基督徒，看到一个拜偶像的人，竟有如此悲悯的心肠和天真无邪的性情，都感到吃惊。

之后，一些善灵与他交谈，指示他不当敬拜偶像，他本该明白这一点，因为这些偶像也只是人。他的思想应该超越偶像看到神，即天地的创造者和治理者，亦即主。当他听了这话，我能感觉到他深深的崇敬之情，比我从基督徒所感受到的，要神圣得多。我由此看出，今天的非基督徒比基督徒更容易进入天堂，正如主的话说：“从东、从西、从南、从北，将有人来，在神的国里坐席。只是有在后的将要在前，有在前的将要在后。”（路加福音 13:29-30）

他处在这样的状态，自能吸收一切信之理，而且是以深切的心来接受。他有着怜悯的心肠，无知中带着天真。有这样的秉性，一切信之真理，能被其自然而然地、欢喜快乐地接收。此后，该非基督徒被接入了天使当中。

325. 一日清晨，我听到从远处传来和声。从他们的模样，我判断是中国人，因为我看见山羊、小米糕、乌木勺和一座浮城的像。他们渴望走近我，走近以后，他们说想和我私下交谈。但是他们被告知，我们无法单独相处，这对别人是一种冒犯，因为他们只是客人。当他们发觉自己有所冒犯，将他人之物当作己有时（在灵性世界，人的思想是相通的），心绪随即变了。我感觉到他们心中的不安，他们唯恐自己冒犯了邻人，惭愧之心油然而生，此外还夹杂着诚实人的其它情感特征。其爱的心肠，由此可见一斑。

此后不久，我与他们交谈，最后提到了耶稣。当我称主为“基督”时，我感觉到一种抵触的情绪。原来，他们在世的时候，发现基督徒过着败坏的生活，缺乏爱的心肠，还不如他们。后来，当我称耶稣为“主”时，他们却深受感动。之后，天使告诉他们，其实基督教比任何宗教更要求爱，只可惜照此而行的人并不多。

一些非基督徒生前曾听说基督徒过着腐败的生活——姦淫、仇恨、争吵、酗酒，等等，这让他们震惊，因为这些恶行皆与其信仰相悖。正因如此，他们对是否接受信之真理，犹豫不决。天使告诉他们，基督教的教义和信仰，其实十分高尚，只可惜基督徒不如非基督徒那样遵行自己的信仰。当他们了解了这一点，就欣然接受信之真理，尊主为圣。不过这需要一定的时间。

326. 通常，非基督徒生前若敬拜神像或雕像、偶像，以之为神明，当他进入灵界以后，将被带到扮演其所拜之神明的人面前，好帮助他们摆脱错误的观念。与之相处数日以后，就被带走。

他们若崇拜某个特定的人，就被带到他或扮演他的人面前。比如，很多犹太人被带到亚伯拉罕、雅各、摩西或大卫的面前，等其发现他们也只是凡人，并不能给予特别的恩典时，他们感到十分窘迫，然后被带到与其生命一致的地方。

在天堂的非基督徒当中，属非洲人最为可爱，因为他们最乐于接受天

堂的良善与真理。他们特别喜欢被称为“顺服的”，而非“虔信的”。他们说基督徒可称为“虔信的”，因为他们有一套关于信的教义，不过他们必须接受该教义，或如非洲人所说，能接受该教义才行。

327. 我也曾与古教会的一些人交谈——所谓“古教会”，系指洪水以后盛行于许多国家的宗教文化体系，包括亚述、米所波大米、叙利亚、埃塞俄比亚、阿尔巴尼亚、利比亚、埃及、非利士，直至推罗、西顿，也包括约旦河两岸的迦南。当时的人知道那将要来的主，也吸取信仰的良善品质。但是他们终究坠落了，成了偶像崇拜者。他们住在前方左侧一个黑暗的地域，情况并不乐观。他们发出尖利、单调的声音，几无理性的思维。他们自称在那里已有千百年了，有时被放出，以进行某种卑微的服务。

这让我反思许多基督徒的景况，虽然他们并不敬拜偶像，心里却是偶像崇拜者，因为他们崇拜自己和世界，从心里否认主。到了灵界，等候他们的结局将是如此。

328. 前面已经解释（308 节），主的教会是普世的，凡照自己的信仰过爱生活的人，都是其中的一员。拥有圣言、认识主的教会，相对该教会外的人，好比一个人的心与肺，给整个身体的组织器官，按照各自的形状、位置、关系，带来生气。

### 第三十七章、天堂中的孩童

329. 一些人认为，唯有教会出身的孩子才能上天堂，教外出身者不能，因为教会出身的孩子受过洗，借洗礼萌生了教会的信仰。他们未曾意识到，没有人是凭洗礼上天堂或萌生信心。洗礼只是人当重生的一个记号和提醒。教会出身的人能够重生，在于教会拥有圣言，而圣言蕴含着，使重生成为可能的神性真理。主是重生之源，而教会正是主被认识的地方。

但愿人们知道，每一个夭折的孩子，不论出身教内还是教外，也不论其父母是否虔诚，死后皆为主所接收，在天堂被抚养长大，依照神性之秩序受教，以致心中充满对良善的渴望，并由此获得对真理的领悟，在聪明和智慧上不断完善，然后被引入天堂，成为天使。

凭理智思考的人不难看出，没有人是为地狱而生。相反，每个人都是为天堂而生。我们若到了地狱，错在自己，但孩子还不能承担任何责任。

330. 夭折的孩子，到了灵性世界依然是孩子，有孩子般的头脑、孩子般的天真、孩子般的娇嫩，成长为天使的过程才刚刚开始。因为孩子还不是天使，只是将成长为天使。事实上，每个离世的人，首先会处于与生前相同的生命状态，婴儿是婴儿的状态，儿童是儿童的状态，青年、成年、老年也是如此。不过，这状态终究会发生变化。孩子的状态较为乐观，因为他们天真无邪，又未因实际作恶而使恶扎根于心。天真无邪的性情，是天堂种子生长的土壤，因为它是承受信之真理与爱之良善的载体。

331. 进入灵性世界的孩子，其条件要远胜物质世界中的孩子，因为他们没有物质的身体，而是天使那样的身体。物质之身生来是沉重的，其主要的知觉和反应都来自外部物质世界，而非内在灵性世界。所以物质世界中的孩子，得通过练习来学会走路、说话、行事，甚至视觉、听觉等官能，也是在运用的过程中发展起来的。进入灵性世界的孩子却不同，因为他们是灵，其行为直接受内在秉性所驱使，无需练习，他们就能行走甚至说话，尽管一开始只是笼统的情感流露，尚未细化为思想观念。但是他们很快就能进入状态，因为他们的内在与外在，是协调一致的。天使的语言也是从情感流出，经思想观念而呈现种种不同的形式，所以他们的语言与情感所生的思想是完全一致的（参 234-245 节）。

332. 孩子一苏醒（死后随即发生），就被带到天堂，交给在世时既疼爱孩子也敬爱神的女性天使。他们在世时曾以温柔的母爱，疼爱一切孩子，故将这些新来者视为己出。孩子也回以爱，将其视为生母，仿佛这是本能。这样的天使，照其母性所愿，可抚养足够多的孩子。

该天堂可见于额头的前方部位，刚好在天使瞻视主的视线上。其位置如此，乃因孩子处于主的直接眷顾之下。流入他们的是天真之天，亦即第三层天。

333. 孩子的秉性各不相同，有的是属灵之天使的秉性，有的是属天之天使的秉性。前者显于天堂的右侧，后者则在左侧。在天堂这一“巨人”上，所有孩子都位于眼睛的部位，其中有属灵秉性的孩子在左眼，有属天秉性的孩子在右眼。因为对属灵国度的天使而言，主显于其左眼前，而对属天国度的天使而言，主显于其右眼前（参 118 节）。在天堂这一宇宙“巨人”身上，孩子处在眼睛的部位，说明他们是在主的直接照看和眷顾之下。

334. 下面我简单解释一下，孩子是如何在天堂成长的。首先他们从保姆学习说话，最初的发声只是情感的流露，此后随着思想观念的形成，语言逐渐变得清晰明确，因为天使的语言，完全由情感所生的观念所构成（参 234-245 节）。

首先注入其出于天真之情感的，是他的眼睛特别喜欢观看的。这些既然出于灵性世界，天堂的影响自然就流入其心，开启其心。由此，他们日趋完善。第一个阶段完成以后，他们就被带到另一个天堂，从老师受教。

335. 孩子主要通过适合其秉性的意象受教，这些意象引人入胜，充满智慧。通过这种方式，他们逐渐被灌以本乎良善的智慧。在此我举两个亲眼目睹的实例，以作说明。

首先，主被表现为从坟墓里复活，其人性与神性合而为一。画面以十分智慧的方式呈现，完全超越人间的智慧，同时又不失孩子的天真。坟墓的概念被表现出来，主在其中，但表现得相当隐晦，以致人难以想到是主，仿佛他在远处。坟墓既意味着死亡，他们便以此方式来消除死亡的意味。之后，有朦朧的水气状的东西进入坟墓，代表洗礼所象征的灵性的生命，这同样通过适当的距离来表现。

然后我看到主被表现为下到监牢，将其中的俘虏带入天堂，该画面以

十分庄重、敬畏的方式呈现出来。让孩子容易理解的是，有小小的绳索垂下来，几不可见，柔软纤细，支撑着主升天。整个过程充满令人敬畏的气氛，以免流为属灵、属天之外的事物。

还有其它吸引孩子的表现形式，比如适合孩子心智的戏剧。通过这些戏剧，他们被引导而领悟真理，热爱良善。

336. 我还被指示孩子的领悟是何等微妙。我诵读主祷文的时候，他们的领悟流入我的思想。我注意到他们的流入非常微妙柔和，几乎只是一种感受。同时，我注意到他们的领悟已向主敞开，因为出于他们的，仿佛是从主流经他们。事实上，主流入孩子的思想，主要是通过他们的至内在部分，因为那里没有像成人那样被封闭，没有错谬的原则，来阻碍对真理的领悟，没有邪恶的生活，来拦阻对良善、因而对智慧的感受。

综上所述，孩子死后并非立刻成为天使，而是通过觉悟良善与真理，照天堂的顺序，逐渐成为天使。因为主了解他们的秉性，无微不至，也就照其细微的倾向和冲动，引导他们去接受善之真和真之善。

337. 我还被指示，这一切是如何通过适合孩子秉性且快乐迷人的方式来灌入的。我曾见孩子们穿着美丽的服装，胸前和稚嫩的手臂上戴着花环，发出迷人的光芒。某次我还看见孩子们与各自的保姆并一群妇人在一座花园里，貌似月桂的圆拱构成复杂的门廊，有小径通往园中。孩子们穿戴得十分漂亮，当他们进入花园的时候，入口处的花丛，发出至为快乐的光芒。我由此看出孩子们，拥有怎样的快乐，又是如何借着快乐迷人的事物，而被引入天真与爱的福分中的。通过这些快乐迷人的礼物，主不断赐予他们祝福。

338. 通过灵性世界相通的交流方式，我被指示孩子在看到各样事物时，会产生怎样的观念。在他们眼中，万物似乎都是有生命的。所以，在他们思想观念的细微处，皆有内在的生命。我由此推断，人间的孩子在玩耍时，也有同样的观念，因为他们尚不具备成人才有的，对无生命之物的反思能力。

339. 我上面说过，孩子或有属天的秉性，或有属灵的秉性，两者很容易分辨：前者在思想、言语、举止上更温柔，给人的感受几乎全是对良善、对主、对其他小朋友的爱；后者在思想、言语、举止上要粗犷一些，时常显出某种类似拍打翅膀的模样。另外，从他们所生起烦

恼也能看出两者的差别。

340. 很多人以为天堂的孩子，将保持孩子的模样，始终以孩子的姿态生活在天使当中。不知何为天使的人，可能因教堂随处可见的壁画而坚固这种看法；在壁画中，天使正是孩子的模样。然而事实迥非如此。构成天使的乃是聪明和智慧，而孩子尚不具备这些品质。孩子虽与天使同在，本身却还不是天使。唯有获得聪明智慧，他们才成为天使。而且令人称奇的是，那时他们不再像孩子，而像成人，因为他们不再是孩子的品性，而是成熟的天使的品性。这与聪明和智慧是同步进行的。

孩子在吸收聪明智慧的过程中，逐渐变得成熟，因为聪明和智慧正是灵性的营养。滋养他们灵性的，也滋养他们的身体。这是出于对应，因为身体的形状，无非是内在秉性的外在显现。

需要了解的是，天堂的孩子不会超过壮年，而将永葆青春年华。为让我确信这一点，我被允许与一些曾经夭折并已经在天堂长大的人交谈，也与一些还是孩子、之后长成青年的人交谈，我从他们听说了从一个阶段到另一个阶段的生命历程。

341. 从前面对于天使之天真（参 276-283 节）的描述，可知天真是容纳一切天堂事物的载体，孩子的天真因而是承受一切对善与真之情感的载体。前面也已解释，天真即是乐意被主引导，而非自我引导。所以，我们越处于天真的状态，越是远离自我形象的成见。当我们脱离自我形象的成见，也就获得主所赐的身份。

但是孩子的天真不是真正的天真，因为尚缺乏智慧。真正的天真是智慧，因为人若有智慧，就乐意被主引导，或者说，人若乐意被主引导，就是有智慧。

所以，孩子从最初的表面的天真，即所谓的孩子般的天真，被引向内在的天真，即智慧的天真。孩子受教的整个过程，都是为着这个目的。当他们达到天真的智慧，此前在过渡期作为载体之孩子的天真，也就与之合一。

孩子的天真，其性情被表现为某种无生气的木质的东西，随着孩子发现真理、感受良善、被带向完全而获得生机。此后，真正的天真被表现为一个十分美丽、赤身、活泼的小孩。住在内层天的真正天真的天使，在其他天使看来就像小孩，有的还是赤身的。圣言在讲述始祖在

伊甸园时，正是将天真描写为“赤身露体，不觉羞耻”（创世记 2:25）。当他们丧失天真以后，就为赤身露体感到羞耻而躲藏起来了（创世记 3:7, 10, 11）。

简而言之，越智慧的天使越天真，越天真的天使越看似孩子。正因如此，在圣言中，孩子代表天真（参 278 节）。

342. 我曾与天使谈论天堂的孩子，想了解他们能否免于恶的束缚，毕竟他们与成人不同，没有实际作恶。我被告知，他们同样沾染恶，甚至全然是恶，只是主将他们保守在良善当中，使其脱离恶行，和其他天使一样，以致在他们眼中，仿佛是凭自己恪守良善。为避免他们在天堂长大以后对自己抱有错误的领悟，以为良善是出于自己，而非出于主，主不时让他们回到自己的遗传之恶中，直到他们了解、承认、信服事实真相。

有一个在世夭折，后在天堂长大的孩子，他曾是王子，对自己就抱有这种领悟。主让他回到自己的遗传之恶当中。从他生命所透出的气息，我看出他有一种主宰他人的欲望，而且视淫乱为无关紧要之事。这些都是他从父母所禀承的遗传之恶。等他认清了自己的秉性，又被接入之前所在的天使群当中。

在灵性世界，没有人会因禀承的遗传之恶受到惩罚，因为这原不属于我们，不是我们的错。只有自己在实际生活中所行的恶，才归咎于我们，并要因此受到惩罚。

让长大的孩子回到遗传之恶的状态中，不是要惩罚他们，而是要他们认清自己全然是恶的秉性。他们生下来从地狱被带到天堂，是出于主的怜悯。他们进入天堂，不是自己配得，而是主的恩典。这就避免他们因行善而自视过高，目中无人。这有悖于信仰真理，也就与彼此相爱的祝福背道而驰。

343. 有好几次，我与一群唱诗班的孩子在一起。他们还不会说话，只发出一种娇嫩的、不成形的声音，尚不能像成人那样完美地和声。有趣的是，与我同在的灵情不自禁地想逗他们说话，这是他们的秉性。我注意到，孩子们每次都表示抗拒，不愿那样说话。我每每感觉到孩子们迟疑、反感、抵触的情绪。有一次他们当真说了话，却只是说“不是那样的”。我被告知，这是对孩子的一种试验，使他们习惯于抵制邪恶和谬误，在思想、言语、行为上不盲从，单单接受主的引

导。

344. 由此可知天堂的孩子是如何被养育成人的。通过领会真理，觉悟良善，他们被引入天使般的生活，该生活由爱主及彼此相爱构成，有天真在其中。

让我举一个例子来说明，世上的孩子在很多情况下是如何被抚养成人的。在一座大城市的街道上，我看到一群男孩在打架。周围聚集了不少人，正饶有兴致的围观。我被告知，孩子的父母也在其中，正给自己的孩子加油打气。透过我双眼看到这情景的善灵和天使不忍直观。我感觉到他们的震惊，特别是孩子的父母，竟鼓励他们的行为。他们说这样做，将在孩子年幼时，即扼杀从主所受彼此相爱、天真无邪的性情，把他们引入仇恨和报复的泥淖中。因自己有意识的行为，将孩子关在天堂的门外，因为天堂是彼此相爱的地方。愿每位真为自己儿女着想的父母，都引以为戒。

345. 我还要解释一下，在幼年去世的人与在成年去世的人，有何不同。在成年去世的人携带着一种，取自物质和肉体世界的“平台”，这一“平台”就是他们的肉体物质情感。它相对固定，趋于沉寂，但它在成年人去世后，依然作为最外在的“平台”作用于人的思想，因为思维会流向这个“平台”。所以，该“平台”的性质如何，理性活动对该“平台”中的事物所作的反应也将如何，人死后的状态也将如何。

在幼年去世、在天堂长大的人却没有这种“平台”，而是另一种灵性“平台”，因为他们没有携带任何取自人间和肉体的东西。这意味着他们不会陷入粗鄙的情感和思想。事实上，他们所有的一切都来自天堂。

此外，在天堂长大的孩子，并不知他们曾生于人间，却以为是生于天堂。这意味着他们只知灵性的诞生——通过觉悟良善和真理，获得聪明和智慧，得以成为真正的人。这些既出于主，他们便相信自己是属于主，也乐得如此。

但不管怎样，在人间长大的人，其状态也能像在天堂长大的孩子那样完美，只要他们舍弃己欲和物欲，以灵性之爱取而代之。

## 第三十八章、天堂内的智者与单纯者

346. 人或以为，在天堂，智慧人将比愚昧人获得更大的荣耀和名望，因为经上说：“聪明人必发光，如同天上的光；那使多人归义的，必发光如星，直到永永远远。”（但以理书 12:3）只是真正了解“聪明人”和“使多人归义的”所指含义的并不多。一般认为，他们指的是有知识的学者，特别是在教会施行教化，在教义和讲道上最杰出的人，若曾引多人皈依信仰，则更胜一筹。此等人在世间，被视为“聪明人”。但是在天堂，他们算不得聪明人，除非其聪明是下面将要描述的，属天的聪明。

347. 属天的聪明是内在的聪明，出自对真理的热爱——非为了在人间或天堂获得称赞，而单是为真理本身，因真理而深为感动而快乐。为真理所感动而快乐者，是被天堂之光而感动、而快乐，也是为神圣之理而感动、而快乐，究其实，乃是为主而感动、而快乐，因为天堂之光是神圣真理，神圣真理就是在天堂的主（参 126-140 节）。

这光只进入灵性，因为灵性是为接受光而成形的。这光一进入，就给人以感动、快乐，因为凡从天堂流注而有被人所接受的，都有欢喜快乐在其中。对真理的热爱之情，即源于此。热爱真理者，得享属天的聪明，闪耀如天上的光。因为神圣真理，无论显于天堂何处，都发出荣光（参 132 节）。出于对应法则，天上的穹苍，指向处于天堂之光的天使，和世人的内在聪明。

但是，为要得人间或天堂称赞而热爱真理的人，不可能在天堂发光，因为他们不能被天堂之光感动，只能被人间之光所感动而快乐。离了天堂之光，人间之光是浓重的黑暗。他们想得称赞，其实反被称赞所控制，因为此乃他们的目的使然。以得称赞为目的，就是以自我为中心，真理只不过是其得称赞的手段罢了，好像其奴隶一样。因为人若为得称赞，而热爱神的真理，就是以自己为中心，不是以主为中心。这样的理解使人将其信心的视野从天堂转向人间，从主转向自己。如此，他便处于人间之光，而非天堂之光。

表面看来，相比那些处于天堂之光者，他们一样享有聪明智慧，因为他们以同样的方式谈论，有时甚至显得更有智慧，因为他们为己欲所激动，已学会伪装天堂之情。可在内心里，照天使所见，他们迥非如此。

由此，我们可在一定程度上推断“智慧人必发光，如同天上的光”所指为何。下面需要解释的是“那使多人归义的，必发光如星”所指为何。

348. “那使多人归义的”指智慧人。在天堂，专注于良善者被称为“智慧人”。所谓专注于良善，就是将神性真理，直接践行于生活，因为当神性真理成为生活实际，就成为良善。此时，它才进入人的意志或情感；凡属意志或情感的，都被称为善。此等人被称为“智慧人”，因为智慧关乎生活。相比之下，不将神性的真理直接践行于生活，而是先存入记忆，然后取出用于生活，此等人被称为“聪明人”。在天堂，对于两者的特质和差别，前面在描述天堂的两个国度，属灵国度和属天国度（参 20-28 节），及天堂的三个层次（参 29-40 节）时，已作过说明。

住在属天国度的人，特别是住在第三层天（内层天）的人，被称为“义人”，因为他们不将公义归于自己，而尽归于主。在天堂，主的公义即出于主的善。所以，“那使多人归义的”指的就是他们。当主说“义人在他们父的国里要发出光来，像太阳一样”（马太福音 13:43）之时，指的也是他们。“要发出光，像太阳一样”，因为他们专注于对主之爱，而“太阳”正是指这种爱（参 116-125 节）。再者，他们所处的光是灿烂的，其思想也显出灿烂的光彩，因为他们直接从显为天堂太阳的主那里，接受爱之善。

349. 凡在人间获得聪明智慧的人，皆照其聪明和智慧的质与量，被接入天堂，成为天使。凡人在人间所获得的，皆将与之偕行，被带入死后的世界，在那增长充实，但在人热爱良善和真理的层次之内，非超越该层次之外。热爱之情若小，所得便少，但也能照其层次得到足够多；热爱之情若强，所得便多。热爱之情的实际层次，好比满至边缘的度量。谁的度量小，所得就少；谁的度量小，所得就少。因为情感属于爱的范畴，爱接受一切与之相合者，爱的度量决定了得的度量。主说：“凡有的，还要加给他，叫他有余”（马太福音 13:12; 25:29），“连摇带按，上尖下流地倒在你们怀里”（路加福音 6:38），即是此义。

350. 凡为真理与良善本身而热爱真理与良善的人，皆为天堂所接收。其中热爱程度更甚者被称为智者，程度弱的被称为单纯者。在天堂，智者住于强光中，单纯者住于弱光中，皆根据其热爱良善与真理

的程度。

所谓为真理与良善本身而热爱真理与良善，乃是立志并奉行之，因为立志并奉行者是爱者，知而不行非爱者。前者爱主，也为主所爱，因为良善与真理皆出于主。既出于主，主便在两者之中，即在良善与真理之中。所以，凡通过立志并奉行，而将良善与真理用于生活者，皆有主与之同在。

究其实，人无非是各自的良善与真理，因为良善关乎意志，真理关乎领悟，良善与真理的特质，决定了我们作为人的特质。由此可见，人的意志和领悟，若分别由良善与真理构成，也就为主所爱。为主所爱也是对主的爱，因为爱是相互的。主使被爱者也有能力去爱。

351. 在这世上，学问渊博者，不管是精通教会和圣言的教义，还是擅长艺术科学，常被认为对真理，有更深刻敏锐的见解，因而更具聪明智慧。他们也自认如此。下面有必要解释，何为真的聪明智慧，何为虚的聪明智慧，何为假的聪明智慧。

真的聪明智慧，乃是看见、觉察何为真理与良善，并以此为基础，看见错谬与邪恶，以内在于洞见和透析如两刃的利剑，将两者准确区分。人皆有内在和外在于的层次，内在即其灵性，外在即其身体。内与外结合的方式，决定了人看见和洞察的方式。人的内在素质只能成形于天堂，而外在层次却成形于人间。当内在素质已成形于天堂，就流入成形于人间的外在层次，使两者相应，从而协作如一。此时，人就获得从内看见、洞察的能力。

使内层成形的唯一途径，是专注于神和天堂，因为正如前面所说，内层只能成形于天堂。所谓专注于神，就是信神，相信祂为一切真理与良善之源，为一切聪明与智慧之源。所谓信神，就是乐意被神引导。唯有如此，人的内层才能开启。

人若专注于信，照此信生活，就获得领悟并成为智者的能力。为获得聪明智慧，除详细了解天堂之事，多多学习世间之事，也是合宜的。关于天堂之事，人可从圣言和教会得之；关于世间之事，人可从科学和艺术得之。人将所得用于生活，就成为聪明人、智慧人，因为在此条件下，人内在的见解，即悟见，和内在的情感，即意情，两者都得以完善。

在此等人中，单纯者乃是内层已得开启，但他们却未在灵性、道德、

社会、人间之真理层面上，得着进一步的开发。他们一听到真理，就能觉察，但却不能从内看见真理。相比之下，智者的内层不但得到了开启，也得到了开发。他们既能觉察，也能从内看见。由此可知何为真的聪明智慧。

352. 虚的聪明智慧，指不能从内看见、觉察真理与良善，也因此不能看见、觉察谬误与真理。此等人，仅凭他人的断定而相信何为真理，何为良善，何为错谬，何为邪恶。他们既不能以真理为根基去看见真理，唯仰赖他人的权威，也就可能执假为真，不仅信之，还将其合理化，使其看似为真。凡被合理化的，皆看似为真，而且没有什么不能被合理化。他们的内层只朝下开放，外层则开放至固执己见的程度。所以，他们所看见的不是天堂之光，而是物质之光，亦即所谓的“自然光”。在此光下，错谬可显耀如真理，甚至一旦被信服，竟荣光焕发。在天堂之光中，却不是这样。

在此等人中，聪明智慧较低的，是那些以大量己见来循环论证的人；聪明智慧较高的，是自行论证相对较少的人。由此可知，何为虚的聪明智慧。

但是该类型的人，不包括那些类似孩子信老师所教为真的人们，倘若他们长大以后，能独立思考，不被所教观点所束缚，而是拥有对真理的渴慕，因而上下求索，直至寻见而欢喜。因为他们乃是为了真理本身的缘故，而被真理感动，因而能在自行论证之前，就能明白真理。

举例说明：一些灵曾谈论，为什么动物生来即具有某种本能，而人却不然。他们被告知，这是因为动物只会完全适应其生命所定规的次序，而人则不然。所以，人需要借着学习内在和外在的知识，而回归次序。人若生来即合乎其生命的次序——爱神过于一切，并爱邻舍如己，必能生下来就有聪明和智慧，并随着知识的获得，就能相信一切真理。善灵凭着真理之光，当时就能明白并感知到确实如此；而那些坚持高举信，而将爱与义搁置一边的灵，则无法领受，因为他们用所确证的错谬之光，模糊了真理之光。

353. 假的聪明智慧，指拥有所有的聪明和智慧，但唯独不承认神。事实上，凡不承认神、以自然代替神的人，皆在肉体的层面思考问题。不论其在世间被认为多有学问，他们都是纯感官主义者。他们的知识不能超越眼前的事物，这些事物被他们存于记忆，完全作为物质来观察。真正聪明的人，却将同样的学问，作为达成悟性的途径。所

谓学问，我们指诸如物理学、天文学、化学、机械学、几何学、解剖学、心理学、哲学、政治历史学、文学、批判学、语言学等实验性的知识。

神职人员也有否认神的，他们的思想不能超越感官的印象，故将圣言的内容视为普通的知识，不能以开明的头脑来思考之，查考之。因为他们的内层已经闭合，紧接内层的较外层也已闭合，其根源在于他们背对天堂，扭曲了原本可看见天堂的本能，如前面所说，就是人的灵性。所以，他们不能看见真理与良善，对他们来说，这一切皆在黑暗之中，错谬和邪恶反在光明之中。

不过，感官主义者也能作逻辑思考，有的甚至比常人更有技巧，更有深度。但是，他们所仰仗的，只不过是自己的学问所支撑的感官幻相。凭着这种逻辑思考的能力，他们自认为比别人更有智慧。激发他们作逻辑思考的火，是己欲和物欲之火。主说：“他们看也看不见，听也听不见，也不明白”（马太福音 13:13-15），“你将这些事向聪明智慧人就藏起来，向婴孩就显出来”（马太福音 11:25-26），指的正是这些拥有假的聪明智慧的人。

354. 我曾与许多已经离世的学者交谈，有的凭其著作在学术界享有盛名。我也曾与一些名不见经传，心里却藏着大智慧的人交谈。

凡从心里否认神的人，不论他是否公开宣称信神，皆已变得愚痴透顶，几乎不能明白任何社会性的真理，更别说灵性的真理了。我觉察出，也看出，他们的灵性已完全闭合，以致显为一片黑暗，这在灵性世界将显而易见。这意味着，他们不能承受一丝天堂之光，哪怕一丝天堂之流也进不去。他们里面包裹其灵性的黑暗，比因世俗的学问而否认神的人，更深更广。

在灵性世界，此等人欢然接受一切错谬，像海绵吸水一样，加以吸收；但对真理呢，这些人反倒像一块赋有延展性的硬骨头，弹开一切砸向它的落物那样，却加以排斥。我被告之，凡推崇自然、反对神的人，其灵性着实变得如蹦蹦球一般，从头脑到鼻孔，都僵化如乌木。这标志着他们已完全丧失悟性。

此等人陷入如泥沼一般的绝境，被谬误所显的幻相苦苦缠磨。对荣耀名声的贪求，乃是他们的“地狱之火”，使得他们彼此咒骂，以地狱般的热火，折磨凡不将其奉若神明的人，以致彼此轮流虐待。

世上的学问，若不能通过认识神而接受天堂之光，都要变得如此。

355. 这些人死后将要变得如此，单从以下事实可以知晓：那时，属肉体的记忆和直接联于肉体感官的一切，如上文所列举的学问，都将归于沉寂，留下的只有理性思考的能力，作为思想和谈论的基础。事实上，人将随身携带他整个属肉体的记忆，但是其内容不能像生前那样，进入他的视野和思维。人不能从中检索，将其提入灵界之光，因为它不属那光。但是，他生前通过艺术、科学所取得的理性思考能力，的确能与灵界之光相对应。所以，人在尘世若通过知识和学问，成了理性思想者，他离开肉身以后，也将是理性思想者。因为那时我们是灵体，而在肉体内思想的，正是我们的灵。

356. 借着知识和学问获得聪明智慧的人，也就是将知识学问用于生活，也承认神，热爱圣言，同时过属灵、属道德之生活的人，情况就不同了。对他们来说，学问是获取智慧、佐证信仰的途径。我觉察出，也看出，他们的灵性是光明透亮的，呈现出亮丽的色彩，或火红，或天蓝，如晶莹剔透的钻石，或如红宝石、蓝宝石，这与他们在学问中认识神、证实神圣真理是相对应的。当真的聪明智慧在灵界显而易见时，形相即是如此。此相产生于天堂之光，亦即主所发的神圣真理，是一切聪明智慧的本源（参 126-133 节）。

天堂之光临照，使之透现出种种色彩的载体，正是人的灵性。这种种色彩，生自在人间的学问中人所能找到的对神性真理的信服。事实上，人的灵性进入其属肉体的记忆，用天堂之爱的火，熬炼其对神性真理的认同，将其取出，进行进一步提炼，直至成为灵性的观念。尚在肉身时，人未曾意识到这一进程，因为在此状态下，人虽然既作灵性的思考，也作物质的思考，却仅仅意识到物质的思维，未曾意识到灵性的思维。等进入灵性世界，人将对物质的思维失去意识，仅仅注意到灵性的思维。这样，人的状态就改变了。

由此可见，人可借知识和学问成为属灵人，成为智者，但只有同时在信心和生活上承认神的人，才能做到。此等人可先于他人进入天堂，并与住在中央部位的天使同住（参 43 节），因为他们享受更多的光明，优于他人。在天堂，他们正是像天堂中，发光如日头的聪明人，和发光如星的智慧人。单纯者则是承认神，热爱圣言，曾过属灵属并有道德的生活，但灵性未曾通过知识和学问而获得开发的人。人的灵性就像一块土壤，其品质取决于人耕种的方式。



### 第三十九章、天堂内的富人与穷人

357. 关于谁能进天堂，可谓众说纷纭。有的认为穷人可进天堂，富人不能；有的认为人不论贫富，皆可进天堂；有的认为富人必须放弃财产，成为穷人，才能进天堂。个个皆引圣言为证，不一而足。对于能否上天堂，他们以贫富分别论高低，这实际是不理解圣言的表现。圣言之核心是属灵性的，其文字是属世的。人若只取圣言的字义，不取圣言的灵义，必要产生种种误解，在贫富的问题上尤其如此。他们认为富人难进天堂，如骆驼难过针孔；而穷人则容易上天堂，因为经上说：“你们贫穷的人有福了，因为神的国是你们的！”（路加福音6:20-21）

对圣言的灵义有所了解的人，却作不同的思考。他们知道，凡过信与爱之生活的人，不论贫穷富有，皆于天堂有份。后面我们会解释“富人”与“穷人”在圣言中各为何义。

通过与天使的诸多谈话和交往，我能肯定：富人进天堂和穷人一样容易——没有人仅仅因富有而被拒绝上天堂；也没有人仅仅因贫穷就被接入天堂。天堂既有富人，也有穷人，而且很多富人享受比穷人更大的尊荣和快乐。

358. 首先，我们当知道，人完全可以获取财富，积累资产，只要不是来自诈骗或作恶。人完全可以饮食讲究，只要不将生命耗费于吃和穿。人完全可以住与其地位相称的大宅，也完全可以聊天娱乐，谈论世事。人根本没必要摆出哀伤的面孔，耷拉着脑袋，以示虔诚。人们大可以快快乐乐地生活，除非心有感动，不必非向穷人施舍不可。简而言之，我们完全可以像世人一样生活，这并不妨碍我们上天堂，只要保持对神的正见，待人以真诚、正直即可。人的品性实际上由其情感和思想决定，或说由其爱与信决定。人外在的言行由此两者产生，因为行为就是意志的行使，言语就是思想的发挥。经上所说的，人将照各自的行为受审判、得赏赐，意思是人将照产生其行为，或赋予其行为的内在情感与思想受审判、得赏赐。因为行为若离了情感与思想，便毫无意义，其品质完全由此内在的两者决定。由此可见，人的外在其实一无所成，产生外在的乃是人的内在。

例如，有人仅仅因惧怕法律、害怕丧失名利地位而待人以诚，不行欺骗。但是，若无外在的顾忌将其约束，他必尽其所能去行骗。其思想和意志中含有欺骗，尽管其行为看似真诚。既有欺骗在内，就有地狱

在内。相反，人若待人以诚，不行欺骗，乃因这违背神，冒犯他人，那么即使他有机会行骗，也不愿意行骗。其思想和意志就是他的良心，而天堂在其心内居住。这两种行为表面看起来相似，实则迥异。

359. 人表面的行为可以相似，只要心里承认神，愿意服务于人，我们大可成为富者，衣食住行样样讲究，使之与身份职业相称，也大可以享受快乐，为职业、事业、身心健全的缘故，参与世间事务。由此可见，行天堂之路，并不像许多人想像的那么难。唯一的困难在于，寻找抵挡己欲物欲（爱自己和爱世界）的能力，防止此二欲得势，因为二者是一切邪恶的根源。主说：“我心里柔和谦卑，你们当负我的轭，学我的样式，这样，你们心里就必得享安息。因为我的轭是容易的，我的担子是轻省的。”（马太福音 11:29-30）即表示行天堂之路，并不像人们想像的那么难。主的轭是容易的，祂的担子是轻省的，因为我们若抵挡从己欲和物欲所涌出的罪恶，就为主所引导，非为己所引导。那时，主就在我们心里，抵挡并除去一切恶。

360. 我曾与一些死后的人交谈，他们生前曾逃离世界，过着与世隔绝的生活，希望通过抽身出世俗，而专注于冥想，以为可打通天堂的路。但在灵性这方面，他们却显得甚为忧郁。他们躲避与之性情不同的人，抱怨自己没获得比别人更大的快乐。他们认为自己配得天堂，对别人却漠不关心，更逃避那些本可以帮助他们的责任，即帮助他们达成与天的合一，并与人的为善。他们比别人都更向往天堂，可是当他们被带到天使当中的时候，却搅动他们以致不安，干扰天使的快乐。于是他们被分开，分开以后，他们去到荒凉之地，过着与生前一样的生活。

人只有在世间，才能为天堂做好准备，因为人的情感，其终极表现是在世间。情感若不在与人交往中自我表现，或注入行动，就要窒息，直至不关心邻人，只关心自己。由此可见，与人为善的生活，在一切举动和责任中，凭行出来的公平和正直，将人引向天堂，此乃缺乏爱的敬虔所不能为之。这意味着爱的行为，及其带来的利益，只有在日常生活中才能产生，逃避日常生活则不然。

让我用实际经历来作说明。很多在世时曾忙于生意而变得富有者，如今在天堂。但是，有地位并通过地位而变得富足的，进入天堂的则不如前者多。因为后者在执行公平公义的过程中，所获得的利益、地位，将他们诱入己欲和物欲之中，使其情感与思想脱离天堂，转向自

己。因为人若陷入己欲物欲之中，专注于自己和世界，便与神疏远，背离了天堂。

361. 富人在天堂的情况大致如下。他们比常人更享有尊荣，有的住在宫殿，其中的一切皆如金银闪光。他们拥有所需的一切，以建设实用的生活。但他们的心并不专注于此，而仅仅专注于有用的行为。金银对其而言只是一个影子，有用的生活才为其清晰所见。因为在世时他们乐于做有用之人，金银只是其发挥作用的工具。在天堂发光的正是“用”，有用之善如金，有用之理如银。他们在世时为用的品质，决定了他们在天堂的财富、快乐、幸福。

良善、有用的行为包括为自己并家人提供生活所需，为国家、人民谋求丰富的资源。在利益他人的事业上，富人比穷人的作为要宽广得多。这些行为有益，也在于它们能使人心脱离懒散。懒散的生活是有害的，因为在这种生活中，人的思想更容易落入与生俱来的恶性当中。

这些有用的行为，若有神在其中，就是说，人若专注于神和天堂，将这些行为视为善，将财富仅仅视为工具，便是良善的。

362. 不信神，从心里弃绝天堂和教会之真理的富人，结局则截然不同。他们在地狱，那里尽是污秽、痛苦、贫乏。当地上财宝成为追逐的目的，至终不过如此，即不仅财富会丢失，连财富的用途，即奢侈、享受、纵欲、傲慢等等，也将失去。因为这种财富及用途，都是毫无灵性的特质，只有尘土的属性，故成为秽物。财富及其用途，其灵性的一面，好比身体中的灵魂，或如润土中的天堂之光。身体没有灵魂必变得腐臭，润土没有天堂之光也是如此。这些是被财富诱惑而脱离天堂之人的份。

363. 死后，每一个人所保留的，是他的主导情感或主导欲，它永不被根除，因为人的灵正如他的欲望或所爱。人之前所不了解的是，每个灵或天使的身体，乃是其所爱的外在样式，与其内在形象，即其秉性与灵性，是完全对应的。因此，从人的表情、姿势、语言，可看出其灵的品性，人若尚未学会伪装表情、姿势、语言，其灵也能被世人洞悉。由此可见，人永恒的品性，即是其主导情感或主导欲的品性。

我曾被允许，与一千七百多年前的人交谈，他们的生活从当时的文字记录可知。我发现，主导他们的，依然是其活在人间时的所爱与情

感。

由此还能看出，对财富及其用途的爱慕，将永远与人同在，正如其在人间所取得的品性。所不同的是，对于将财富用于良善用途的人，这样的爱慕将变为与其作用一致的快乐；而对于将财富用于作恶的人，这样的爱慕则变成污秽。他们热爱污秽，正如在世时热爱被其滥用的财富，因为他们所追求的污浊乐趣，与无用处的贪婪和污秽是对应的。灵性意义上的污秽，无非如此。

364. 穷人进入天堂，不在其贫穷，而在其生活。无论贫富，人的生活皆随着他。对人而言，主的怜悯别无二致。核心是，生活良善者被接收，生活败坏者被弃绝。

事实上，贫穷和财富一样，也能引人背离天堂。很多穷人不安于贫穷，贪心极重，以财富为福，既未得其所愿，便怀恨在心，怪罪于神。他们窥视别人的财产，但得机会，必要诈而取之，活在其污浊的快乐之中。

安分守己，工作上勤勉细心，热爱工作，拒绝懒散，行为诚实可靠，照基督而行的穷人，与上面所述的穷人却不同。有时，我与一些信神的乡村百姓交谈，他们在世时曾诚实、正直地生活。由于他们渴望明白真理，也就不断求问何为爱，何为信，因为他们在世时，常听说信，到了灵界又常听说爱。他们被告知，爱关乎生活，信关于教义。就是说，爱是在每一件事上，立志并奉行公平、正直；信则是思考何为公平、正直。信与爱并行，正如教义与生活并行，或如领悟与意志并行。当人立志并奉行其所思想的公平和正直，信就成为爱。及此，两者不再是二，而是一。这些他们都能心领神会，也为之欢喜踊跃，还说他们在世时，就曾以为信与生活完全是一回事。

365. 由此可见，富人和穷人进入天堂是一样多，一样容易。人若以为穷人易进天堂，富人则难，那是误解了圣言。就灵义而言，“富人”指在真理和良善方面有很多知识的人，或者拥有圣言的教会之人，“穷人”则指缺乏这些知识但渴望了解的人，或者教外那些不了解圣言的人。

穿着紫色袍和细麻布衣服，后被投入阴间的财主，指犹太民族。因为他们拥有圣言，在真理和良善方面，积累了很多知识，故被称为“财主”。实际上，紫色袍表示对良善的领悟，细麻衣表示对真理的领

悟。躺在财主门口，想得财主桌上掉下来的零碎充饥，后被天使带入天堂的穷人，指不领悟何为良善真理，但渴望了解的非犹太人（路加福音 16:19, 31）。

被请赴大宴席并借故推辞的富人，也指犹太民族，被领进而取代他们位置的穷人，则指教外的非犹太人（路加福音 14:16-24）。

主说：“骆驼穿过针的眼，比财主进神之国还容易。”（马太福音 19:24）此处“财主”何指，也需加以解释。此处“财主”兼指物质和灵性意义上的富人。在物质的意义上，指拥有大量财富并心被其捆绑的人；在灵性的意义上，则指积累了大量的知识，因其乃灵性的财富，但希望以自己的理性和知识，进入天堂的人。这违背神的次序，故主说骆驼穿过针的眼，比财主进神的国还容易。在此层意义上，骆驼指人的理性和知识，针眼指灵性的真理。

人不知骆驼和针眼的含义，因为他们尚未掌握，能指明圣言灵义的知识。圣言处处兼含灵义与字义，因为自从天与人直接的联结中断后，圣言就纯由物质与灵性事物的对应方式而写成，以成就天堂与人间，即天使与世人的联结。由此，我们可以明白“富人”在圣言中所指为何。

就圣言的灵义而言，“富人”指在良善和真理方面，拥有很多知识的人。财富指知识本身，知识即属灵的财富。这可从很多经文可以得知（如以赛亚书 10:12-14; 30:6-7; 45:3; 耶利米书 17:3; 48:7; 50:36-37; 51:13; 但以理书 5:2-4; 以西结书 26:7, 12; 27:1-36; 撒迦利亚书 9:3-4; 诗篇 45:12; 何西阿书 12:9; 启示录 3:17-18; 路加福音 14:33; 等等）。在灵义上，“穷人”指不具备良善与真理的知识却渴望了解的人（如马太福音 11:5; 路加福音 6:20-21; 14:21; 以赛亚书 14:30; 29:19; 41:17-18; 西番雅书 3:12-13）。

《天堂的奥秘》一书（10227 节），已对所有这些经文的灵义作了解释。

## 第四十章、天堂中的婚姻

366. 天堂既源自人类，便意味着天使也分男女。女是为男而造，男是为女而造，对异性的爱慕与生俱来，那么与人间一样，天堂也有婚姻。不过，天堂的婚姻与人间的婚姻，截然不同。下面我要解释一下两者有何异同。

367. 天堂的婚姻是二人心智（mind）的联结，乃至二心成一心。首先，我要解释一下该联结的实质。心智由两部分构成，一为领悟，二为意志。当两者合而为一时，便称为心领神会的一意。在天堂，丈夫扮演领悟的角色，妻子扮演意志的角色。当心智的联结下移到外在的身体时，就被觉察并感受为爱，此爱即婚姻之爱，简称“婚爱”。

由此可见，婚姻之爱源自两人灵性的联结。在天堂，该结合被称为“同住”，他们不再称为“二”，而称为“一”。在天堂，配偶双方不是称为两位天使，而是一位天使。

368. 夫妻二人在灵性深处的联结，可追溯到创造本身。男人生来注重理智，故凭领悟进行思维；女人生来注重情感，故凭意志进行思维。两者的分别，可从其偏向和性情得知，也可从其形体得知。性情方面，男人凭理性而行，女人则凭感觉而行。形体方面，男人的脸庞更粗犷，声音更低沉，身体更强壮。相比而言，女人的面容更柔美，声音更柔和，身子更柔软。两者之别有如领悟与意志之别，或如思维与情感之别，亦如真理与良善之别，或如信与爱之别，因为理与信关乎领悟，善与爱关乎意志。

正因如此，在圣言的灵义上，“少年人”或“男丁”指对真理的觉悟，“童女”或“女子”则指对良善的热爱，教会因热爱良善与真理也被称为“妇人”或“童女”，凡热爱良善者也被称为“童女”（如启示录 14:4）。

369. 男人和女人皆有领悟和意志。对男人而言，领悟占主导地位；对女人而言，其倾向于意志。人的性格如何，视乎哪个占主导地位。不过，天堂的婚姻中并不存在谁主导谁；实际上，妻子的意志属于丈夫，丈夫的领悟属于妻子，因为两者均愿像对方那样，运用意志和领悟，他们因此得以合而为一。

这种联结是实实在在的联结：妻子的意志着实进入丈夫的思维，丈夫的思想也着实进入了妻子的意志，特别是两者相互凝视的时候。因为

正如前面所说，在天堂，人的思想和情感是相通的。夫妻之间尤其如此，因为他们彼此相爱。

由此可知，到底是什么使得二念相合，成就婚姻并生出天堂中的婚爱，实际就是，一方情愿自己的福分属于对方，反之也是如此。

370. 天使告诉我，配偶双方联结越深，婚爱就越浓，聪明、智慧、快乐的程度也越高，因为神性之真与神性之善作为一切聪明、智慧、快乐的源头，注入婚爱之中。也就是说，婚爱是神性流注的主要载体，因为它本身就是真理与良善的结合，婚姻之爱是领悟与意志的结合，因而也是真理与良善的结合。因为领悟是神性之真的载体，从真理而成形；意志是神性之善的载体，从良善而成形。事实上，对每个人而言，凡其所愿的皆被视为良善，凡其所领悟的皆被看作真理。所以，或说领悟与意志联结，或说真理与良善联结，两者是一致的。

真理与良善的联结成就了天使，也构成了天使的聪明、智慧及快乐。天使的品性，取决于真理与良善联结的程度。换言之，天使的品性取决于爱与信联结的程度。

371. 主所发的神性，主要流入婚爱，因为婚爱源于良善与真理的联结。正如前面所说，或说领悟与意志联结，或说真理与良善联结，两者是一致的。良善与真理的联结，源于主对天堂和人间每一个人的神性之爱。神性之善出自神性之爱，为天使和世人在神性之真中被接收，因为真理是良善的唯一载体。所以，凡不热爱真理者，就不能从主和天堂得着什么。反之，真理与良善若在人心里联结，人就得以主及天堂联结。这正是婚爱的源头，婚爱也因此成为神性流注的主要载体。

正因如此，在天堂，良善与真理的联结被称为“属天的婚姻”。天堂在圣言中，也因此被比作并称为“婚姻”。主也因此被称为“新郎”或“丈夫”，天堂和教会则被称为“新妇”或“妻子”。

372. 当良善与真理在天使或人心里联结时，两者就不再是二，而是一，因为此时，良善属乎真理，真理属乎良善。两者的联结好比人之所思，即其所愿，所愿即其所思。此时，其思想与意志融合为一，思想出现意志想要的样式，意志以快乐作回应。这也是天堂的配偶不称为两位天使，而称为一位天使的原因。

主的话也表达了这个意思，祂说：“那起初造人的，是造男造女，并

且说：‘因此，人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体。’这经你们没有念过吗？既然如此，夫妻不再是两个人，乃是一体了。所以，神配合的，人不可分开。这话不是人都能领受的，惟独赐给谁，谁才能领受。”（马太福音 19:4-6, 11；马可福音 10:6-9；创世记 2:24）

这说明天使的婚姻是属天的婚姻，在于良善与真理的联结。“神配合的，人不可分开”，是指良善与真理不分开。

373. 由此可知，真正的婚爱从何而来：它首先成形于配偶双方的心智，然后流入身体，在身体上被察觉和感受为爱。事实上，凡身体的知觉和感受，皆源于心智，因为它出于人的领悟和意志，领悟和意志构成人的心智。凡从心智降到身体的，皆呈现另一种样式，但两者仍有相似性和协作性，正如灵魂和身体的关系，或如因与果的关系。这一点从前面有关对应的章节可以知晓。

374. 我曾听一位天使，如此描述真正的婚爱及其属天的快乐：它是主在天堂的神性，即神性之善与神性之真，在两人身上结合，以致两人不再是二，而是一。他说在天堂，夫妻就是那爱，因为每个人皆是他（或她）自己，在灵性与身体上的良善与真理。因为身体是心智的外在形象，照其样式而成形。所以，对于专注于真正婚爱的夫妻，神性映现在他们身上。神性既映现出来，天堂也就映现出来，因为整个天堂，由主所发的神性之善和神性之真构成。正因如此，天堂的一切皆有婚爱印于其中，伴随着无以数计，即天使所说的千千万万的幸福和快乐。听说教会的信徒对此一无所知，他感到奇怪，因为教会本是主在地上的天堂，而天堂是良善与真理的结合。一想到教会的信徒竟然通奸，甚至为之辩护，比教外人更甚，天使简直目瞪口呆。因为从灵义上说，故对灵性世界而言，行淫的快乐无非是邪恶与错谬的苟合之乐。这是地狱之乐，因为它与天堂之乐，正好相反；天堂之乐乃真理与良善联结之乐。

375. 众所周知，彼此相爱的夫妻是内在连合的，婚姻的本质就是灵性或心智的结合。由此可见，灵性或心智的品质，决定了结合的品质，和两人彼此相爱的品质。人的心智无非是由真理与良善构成，因为宇宙万有，皆可溯源于良善与真理，并两者的结合。所以，心智的联结，其品质完全取决于，构成灵性的真理与良善的品质。这意味着最完美的结合，是由纯正的真与善所构成的灵性之间的结合。

我们当知，没有什么爱能大过真理与良善之间的爱。正因如此，真正的婚爱，是从真理与良善之间的爱而来。邪恶与错谬也彼此相爱，但是此爱将转变为地狱。

376. 通过前面对婚爱之源的论述，我们可知何人处于婚爱之中，何人不然。因神性之真而专注于神性之善者，处于婚爱之中；与良善联结之真理越天真，婚爱也就越天真。再者，与真理结合之善既出于主，那么凡不承认主及其神性者，就不可能处于真正的婚爱之中。因为若不承认主，主就不能流入，也不能与人心里的真理结合。

377. 由此可见，陷入错谬者不在婚爱之中，其错谬若出于邪恶者，则更加如此。沉迷于邪恶，并因此陷入错谬的人，他们的心是闭合的。这意味着在他们心里，不可能有婚爱的源泉。但在其较低的层次，即与内在分裂的外在肉体的层次，却有邪恶与错谬的结合，该结合称为“地狱的婚姻”。

对于因陷入邪恶而沉迷于错谬的人，为了解他们的婚姻如何，即所谓地狱的婚姻如何，我曾被允许进入其中作观察。他们也彼此交谈，甚至因欲望而同居，但是他们的心里却燃烧着对彼此的仇恨，恶毒到无法描述。

378. 不同宗教信仰者之间不存在婚爱，因为一人的真理与另一人的良善不合，两个不相似不协调的心智，不可能合而为一。这意味着他们的爱不是出于心智的源头，即便能和谐共处，也完全是为着俗世的原因。

正因如此，天堂的婚姻只在各自的社群内缔结，因为他们专注于相似的良善与真理，与社群外的人则不然。正如前面所说（41-45 节），每个社群内的人，皆专注于相似的良善与真理，与社群外的人有所分别。以色列人在支派内，甚至家族内联姻，也是为了表征这一点。

379. 真正的婚爱不可能存于一个丈夫与多个妻子之间。事实上，一夫多妻毁坏了婚爱的灵性泉源，因为婚爱的目的，本是使两颗心合而为一。所以，它毁坏了作为婚爱本质的，良善与真理的内在结合。一夫与多妻结合，好比一个领悟在多个意志间分裂，或如一人皈依多个宗教信仰，以致信仰分裂，成为乌有。

天使说，娶多个妻子完全违背神性的规则，这从许多理由可知。其中一个事实是，他们一旦有多个妻子的念头，便与内在的幸福和天堂的

快乐脱离，仿佛成了醉汉，因为良善与真理，在心里分离了。既然稍有此念头，就使灵性陷入如斯境地，他们就清楚意识到与多个女人结合必封闭其心，使欲望侵入婚爱的领地，将人引离天堂。

他们还说，世人不理解这一点，在于体验真正婚爱之滋味的人太少了，不在其中，自然就不知其中的快乐。他们只知欲望之乐，在短暂的婚姻生活之后，很快变得乏味。相反，真正的婚爱，其快乐不仅持续到老，死后更成为天堂之乐，充满灵性，不断完满，直到永远。

他们还说，真正的婚爱，其福分数以万计，世人不知其一，未从主获得良善与真理之结合者，也无法领悟。

380. 控制欲的存在，也完全毁坏婚爱及其属天的快乐，因为正如前面所说，婚爱及其快乐，产生于两人的彼此联属，而控制欲则将其摧毁，因为控制的一方，只希望对方遵从自己的意愿，而丝毫不愿接受对方的意愿。所以，这不是彼此联属的关系，缺乏爱与快乐的分享与回应。分享及随之而来的结合，是婚姻中称为“幸福”的灵性之乐，但控制欲使之窒息，婚爱中一切属天属灵的品性，也被其窒息，乃至人完全不知它的存在。婚姻的幸福如此被人蔑视，以致仅仅提起，也遭人嘲笑或惹人愤怒。

当一方爱另一方所爱，愿另一方所愿，两人就都得自由，因为自由均源于爱。但是，控制若存于其中，两人就都没有自由。被控制的一方是奴，控制的一方也是奴，因为他（或她）被控制欲驱使，如同奴隶。不知天堂之爱有多么自由的人，对此完全无法理解。但从前面有关婚爱之起源和本质的描述，他们或能发现，控制欲若存在，心就不是彼此联结的，而是分离的。控制欲要征服，被征服的一方，要么没了意志，要么用意志起来抗争。没了意志，也就没了爱；意志若起来抗争，仇恨便取代了爱。

处在如此婚姻中的人，其心彼此冲突争斗，对立的事物必然如此，尽管表面上为求相安无事，而显得平静。死后，内心的冲突争斗将显明出来。他们常聚在一起，又如仇敌一样互相掐架。事实上，他们是照内心的状态而行。我偶尔遇见这种打斗的场面，有时充满怨恨和残忍的味道。在灵性世界，每个人的心，都允许有一定的自由，不再受外在或尘世因素的约束。那时，人里面如何，外面也如何。

381. 有的人看似活在婚爱之中，但是他们若非专注于对良善与真理

的热爱，那爱就不是婚爱，不过因若干因素而看似婚爱罢了。比如为在家中得到伺候，为获得安全感，为相安无事，为在病老时有人照顾，为抚养所爱的孩子，或因惧怕对方，因害怕丧失名声，因肉体的欲望，等等。

婚爱对配偶双方也可能不同，可能一人爱多，一人爱少，甚至没有。爱既有不同，那么对一人可能是天堂的，对另一人却可能是地狱的。

382. 天真的婚爱存于内层天，因为那儿的天使专注于良善与真理的联结，也处于天真之中。较低层的天使也处在婚爱之中，但只在其天真的程度上有别，因为究其实，婚爱就是天真的状态。所以，婚爱中的配偶，享受着天堂的快乐，这快乐对于其灵性而言，好像天真的游戏，如孩子之间的游戏，没有什么不能愉悦其心。天堂及其快乐流入其生命的细微处。正因如此，在天堂里，婚爱被显为最可爱的事物。我曾看见它被显为一个无比美丽的少女，周围有光明的云彩围绕。我被告知，天使的美全然出于婚爱。从婚爱流出的情感与思想被表现为闪耀的光辉，如红宝石那样的光辉，并伴随着快乐的感受，感染人的灵性。

一言以蔽之，天堂在婚爱中自显其身。因为对天使而言，天堂就是良善与真理的联结，构成婚爱的，也正是良善与真理的联结。

天堂的婚姻与人间的婚姻不同，因为人间的婚姻为了要孩子，而对于天堂的婚姻，即良善与真理的繁衍（procreation），把孩子的繁殖取代了。正如前面所说，天堂的婚姻是良善与真理的联结。在此婚姻中，良善与真理，并两者的联结，是至高无上的。所以，天堂的婚姻所繁衍出来的，是良善与真理。正因如此，在圣言中，繁衍是指灵性意义的繁衍，即良善与真理的繁衍。父母代表有繁衍能力的良善与真理的联结；儿女代表其所生出的良善与真理；女婿、儿媳则代表后生代的联结，等等。

由此可见，天堂的婚姻与人间的婚姻不同。天堂的嫁娶是灵性的，准确的说不是嫁娶，而是灵性的联结，因为它是良善与真理的结合。人间有嫁有娶，因为它不仅关乎灵性，也关乎肉体。另外，天堂既无嫁娶，配偶之间也就不称为“夫妻”，而是照天使所具有的合一的观念，各自得到一个代表“属于对方”的名字。这样，我们就能明白主说天使不娶也不嫁是什么意思（路加福音 20:35-36）。

383. 我还被允许观看天堂的婚姻是如何缔结的。所谓人以类聚，物以群分，这是整个天堂的法则。每个社群皆由灵性相似者组成。同性相吸，这不是他们自己的意思，而是出于主的旨意（参 41-45 节）。同理，当两颗心能合而为一，自然就彼此相吸，乃至一见倾心，认对方为另一半，然后喜结良姻。正因如此，天堂的婚姻完全是天作之合。他们还举办婚宴，广邀宾朋。不同的社群，婚宴形式各有不同。

384. 人间的婚姻是人类的苗床，也是天使的苗床。因为正如前面所说，天堂源起于人类，而且婚姻是出于心智的源头，即良善与真理的联结，主的神性也主要流注在婚爱之中。所以在天使眼中，人间的婚姻是至为神圣的。反之，与婚爱相对的淫欲，在天使眼中是不洁的。因为在婚姻中，天使看到良善与真理的联结，此乃天堂；而在淫欲中，他们看到邪恶与错谬的结合，此乃地狱，以至他们一听说淫词秽语，便立即走开。所以，人若喜欢纵欲行淫，天堂对他则是闭合的。天堂一旦闭合，神就不再被其所承认，任何信仰也不再被他所接受。

从地狱所发的气息，我能看出地狱之人与婚爱是对立的。这气息仿佛是一种永不休止的努力，偏要毁坏婚姻。这说明地狱的主要快乐是淫欲之乐，淫欲之乐也就是毁坏之乐，偏要破坏那构成天堂的良善与真理的联结。由此可见，淫欲之乐是地狱之乐，与婚姻之乐即天堂之乐，正好是天壤之别。

385. 有某些灵，因在肉身所获得的习惯，以特有的诡计，对我进行干扰。他们的流入相当微妙，如同波浪，符合善灵的特征。但我看出，他们心中藏有诡诈，偏要进行诱惑和欺骗。后来，我得与其中一人交谈。我被告知，他在肉身时曾是一名将军。从他的思想活动里，我发现有淫荡的成分。于是我用灵性的语言兼意象，与他谈论婚姻，很多观念立时就透彻地表达了出来。他说在肉身时，他根本不拿淫欲当一回事。我说，行淫是可耻的，尽管对于像他那样以行淫为乐，并进而将之合理化的人看，似是无可厚非，甚至是天经地义的。单单从婚姻是人类的苗床，因而也是天堂的苗床，这个事实上看，他本该认识到这一点。所以，婚姻永不可褻渎，而当视为神圣。另外，他知道自己已在灵界，其状态能感觉到，婚爱是由主那里从天而降的；天堂的基础，即彼此相爱，也是从婚爱而生，如从父母而生。由此般事实，他也该认识到这一点。还有一个事实是，当行淫者一靠近天堂的社群时，便立时察觉到自己的恶臭，因而直奔地狱。最起码，他该明白，破坏婚姻与神的律法，与所有国家的法律并纯正的理性是相悖

的，因为这既违背神的次序，也违背人的次序。

他说他在肉身时从未这样想过，他想就此辩论，但是他被告知，真理无可辩驳。人喜欢什么，皆可为之辩护，乃至支持邪恶与错谬。首先，他当思想刚才的话，因为那是真理。或者，他可从“己所不欲，勿施于人”这一世所公认的原则开始。若有他人淫其所爱之妻（结婚初期人一般皆爱其妻），盛怒之下，他岂不谴责行淫为可憎？理性之下，他岂不绝然反对淫行，乃至咒其坠入地狱？

386. 我也被指示婚爱之乐是如何引入天堂，淫欲之乐是如何引入地狱的。婚爱引入天堂的路，是将人引入不断增长的幸福和快乐之中，直至无以数计，无以言传，而且进入越深，就越是无以数计，无以言传，直至进入内层天，即天真层次的快乐之中。这一切在最大的自由下完成，因为自由无不出于爱。最大的自由源于婚爱，这爱是天堂之爱的根本。

相反，淫欲就会成为引人入地狱的路，是将人引入残忍和恐惧的最底层。死后，等待行淫者的就是这样的结局。所谓“行淫者”，乃是指一切以行淫为乐，却不以婚姻为乐的人。

#### 第四十一章、天使的工作与职责

387. 关于天使的职业，我无法逐一列举或详加描述，只能作一个笼统的说明。因为天使的职业无以数计，且照其所在社群的作用而有所分别。事实上，每个社群皆起到一个特殊的作用。因为社群照良善而分（参 41 节），也就照作用而分。对每位天使而言，善是实践之善，也就是有用。每位天使均起到特别的作用，因为主之国乃用之国。

388. 天堂有各类事务，与人间一样：有教会性的事务，社会性的事务，家庭性的事务。从“天堂的崇拜”一章（221-227 节），可知天堂有教会性的事务；从“天堂的治理”一章（213-220 节），可知天堂有社会性的事务；从“天使的居所”（183-190 节）和“天堂的婚姻”（336-386 节）两章，可知天堂有家庭性的事务。由此可以看出，天堂各社群的职分和事务是多种多样的。

389. 天堂的一切照神性的次序安排，处处皆有天使管理。智慧更高者，负责有关公共福祉的事务；智慧较低者，处理具体的事务。事务的等次，正如神性次序中用的等次。这也意味着，职分的尊贵性，与用处的尊贵性是一致的。但是天使并不自认尊贵，却将尊贵全归于用处。用处在于所行之善，而善又出于主，所以天使将尊荣全归于主。这意味着，人若将尊荣先归于己，次归于用；而非先归于用，次归于己，就不能在天堂履行任何职分，因为他的视线背对主，以己为首，以用为次。说“用”也是指主，因为正如前面所说，用即是善，而善出于主。

390. 由此可知天堂的等次之性质为何，就是说，人获得爱戴、敬重，是照他所履行的职分。人若不将善归于己，而归于主，就获得爱戴、敬重，也得成为智者，以良善的动机发挥其作用。灵性的爱戴和敬重，无非是爱戴和敬重人所尽之用，是因为其用而尊重其人，非反过来因其人而尊重其用。正确地看一个人，这是唯一的方式。在那种视角下，我们看人就没有分别，不论其等次或高或低，我们看见的唯一分别是智慧的大小，而智慧乃是爱其用，也就是爱邻人、社会、国家、教会的福祉。

爱主由此构成，因为实用之善无不出于主。爱邻也由此构成，因为“邻人”系指邻舍、社会、国家、教会的福祉，这是我们所当爱的。爱邻即为他们谋福祉。

391. 天堂的社群既照良善而分（参 41-45 节），也就照其用而分。因为善是实践之善，是爱之行，也就是其功用。（1）有的社群，其职责是照顾婴儿。（2）有的社群，其职责是对成长中的孩子给予教导和引导。（3）有的社群，其职责是照顾少男少女。他们在世时曾得到好的教养，故得进入天堂。这些社群的职责就是对他们进行教导和抚养。（4）有的社群，其职责是指导从基督教世界里进来的良善单纯者，引他们走天堂之路。（5）有的社群，其职责是指导非信徒。（6）有的社群，其职责是保护刚刚离世进入灵界的免受恶灵的攻击。（7）有的社群，其职责是照顾住在底层的灵。（8）有的社群，其职责是照看并管治地狱之灵，免得他们无限制地彼此折磨。（9）有的社群，其职责是照顾从死里复活的人。

笼统而言，所有社群的天使，都受命保护世人，引导他们脱离恶欲恶念，并在其自愿的程度内注入善念。他们尽可能地转移人的恶欲，引导他们的一举一动。当天使与人同在时，仿佛是住在人的情感当中。人若因真理专注于良善，天使便与其相近。反之，人的生活若远离良善，天使就与其疏远。

不管怎样，这一切职分都是主借天使所行，因为天使不是凭自己而行，而是靠主而行。正因如此，在圣言的内在意义上，“天使”非指天使，而是指属于主的某些方面。这也是天使在圣言中也被称为“神”的原因。

392. 关于天使的职分，这只是一个笼统的分类，每位天使都有其特定的职分，因为每一个整体的功用，皆由无数居间的或从属的功用组成。这一切功用照神性次序组合，构成一个总体，即公共福祉。

393. 在天堂，从事教会事务的是在世时曾热爱圣言，从圣言中殷勤寻找真理的人。他们不求名，不求利，只求自利并利他人。按照他们爱和乐意服事的程度，他们获得启示，处于智慧的光明之中。他们得以获得光明，是因为圣言在天堂的灵性意义，而非圣言在地上的物质意义（参 259 节）。他们有讲道的恩赐。照着神性的次序，从启示获得更高智慧者，也获得更高的职位。

在天堂，从事社会事务的，是在世时曾热爱国家，视公共福祉高于个人利益，因热爱公平正义，而实践公平正义的人们。凭着这份热爱，他们钻研公正的法律，获得智慧，有能力在天堂履行政府性的事务。他们的职位高低取决于智慧的高低，而智慧的高低又与其热爱公共福

祉的程度，是相对应的。

再者，天堂的职分、职能、职责之多，根本无法一一列举。相对而言，人间的要少得多。不论多少人参与其中，他们都以热爱服务之心热爱工作，没有人是出于自私，或为着个人利益。事实上，他们无需为生计而计较利益，因为一切生活所需，衣食住行，都已白白地赐给他们。由此可见，爱己爱物过于爱服务者，在天堂没有立足之地。事实上，人离开世界以后，他的爱或欲望将随他而去，永远无法根除（参 363 节）。

394. 在天堂，每个人皆照着对应来从事他的工作，这对应不与工作本身对应，而是对应于工作之功用（参 112 节），因为万事万物皆含对应（参 106 节）。在天堂，天使若从事与功用相对应的工作时，事实上他们就与人间时的生活状态一样了，因为属灵性的与属世的通过对应协作如一。所不同的是，那时，人将进入更深切的快乐，因为他已进入灵性的生命；这是内在的生命，更能接受天堂的福分。

## 第四十二章、天堂的喜乐与福份

395. 今日罕有人知道何为天堂，何为天堂之乐。思想这些问题的人，往往只谈论呆板粗俗的观念，反一无所见。通过离开人间进入灵界的人，我获得大量的机会，去了解他们对天堂及天堂之乐的看法，因为当他们独处时，即如在世时那样独处时，其看法还是和从前一样。

从他们完全以外在的快乐来作判断，可知他们并不了解天堂之乐。他们不了解内在的灵性，也就不知道内在的幸福和快乐。就算有体验内在灵性之乐的人，告知天堂之乐是何感受，他们也无法接受，只会沦为格格不入的观念，不能进入其感觉，结果天堂之乐也终为外在属世之人所拒绝。

其实人可以明白，当我们离开外在自然的人，就会回到内在属灵人的里面。所以，人也能明白，天堂之乐是内在灵性之乐，非外在肉体之乐。既是内在灵性之乐，自然是更纯更妙之乐，它影响人的内在，即人的灵魂。

由此可见，人的快乐，其品质取决于灵魂的快乐。相比之下，肉体的快乐与天堂毫不相干。当人离开肉体以后，属于灵魂的，将随其而去。因为那时，人将以灵魂的状态而活着。

396. 一切快乐皆出于人之所爱、所欲，因为人所爱欲的，皆感受为乐。除此以外，快乐无其它来源。所以，爱的性质决定了快乐的性质。身体或肉体的快乐，出于爱自己 and 爱世界，因而他们是强烈的欲望和满足。灵魂的快乐出于爱主和爱邻，两者是对良善与真理的爱慕，涉及内在快乐的源头。爱自己与爱世界及其快乐，从肉体和世界经外在的途径进来，是从下头来，影响人的外在。爱主与爱邻及其快乐，从主和天堂经内在的途径流入，是从上头来，影响人的内在。

人若接受天堂的两种爱，受其影响，其内在的灵魂就会开启，其视线便会背对世界，而朝向天堂。反之，人若接受人间的两种爱，受其影响，其外在的肉体就会开启，其视线便会背对天堂，而朝向世界。随着爱的流入和被接受，快乐也一起流入。天堂之乐流入人的内在，人间之乐流入人的外在。因为正如前面所说，一切快乐皆出于爱。

397. 以其本身的特性，天堂是充满快乐的。究其实，天堂无非就是快乐。因为构成天堂和每位天使的，是从主的神性之爱所发的神性之

善。神因为爱，乐意每个人都获得拯救，享受最深切最完满的快乐。所以，或说天堂，或说天堂之乐，两者是一致的。

398. 天堂之乐无法描述，也无法计算。沉迷于肉体之乐的人，无法明白，也难以相信天堂的无限快乐。因为正如前面所说，他们的心背对天堂，而朝向世界。沉迷于肉体之乐的人，除了名利地位、肉体感官之乐，别无所乐。肉体之乐阻碍乃至窒息人内在的天堂之乐，以致人完全不相信它的存在。若有人告之，名利地位之乐被舍弃以后，尚有其它快乐存在，他们一定会感到困惑；若被告之，取而代之的快乐，相比肉体上的快乐，特别是名利地位上的快乐，是无法计算也无可比拟的，他们的困惑一定更甚。由此可见，人到底是因为什么，而不了解天堂之乐。

399. 单从每位天使皆乐于分享其快乐的事实，即可知天堂之乐是何等巨大。因为正如前面所说（268 节），在天堂，一个人的快乐是所有人的快乐，所有人的快乐是一个人的快乐。

愿意与人分享，此乃源于天堂的两种爱，如前面所说，就是爱主和爱邻。乐于分享快乐，是这两种爱的本质。爱主的特征乃在于，因主之爱就是乐于与所有人分享祂所有，希望每个人获得快乐。凡爱主之人自然也有这样的爱，因为主住在他们里面。后面我们会看到，爱邻之特征也是如此。由此可见，爱主与爱邻，其本质就是乐于分享快乐。

爱自己与爱世界则不同。爱自己意图夺去他人的快乐，将之归于自身，因为己心中只有自己的利益。爱世界则希图他人的财产归于自身。所以究其实质，爱自己与爱世界，都乐于破坏他人的快乐。即便有分享的意愿，其目的还是为了自己的利益，非为他人的利益。所以，他们不愿分享，只想破坏，除非他们能占有和代表别人的快乐。

对于爱自己和爱世界的如此本质，我有大量活生生的经历。若有灵在肉身时曾沉迷于这两种爱欲，当此灵靠近我时，我的快乐就会减退甚至消失。我被告知，此等灵若靠近天堂的社群，社群内的人，随着这灵靠近的程度，其快乐也会相应减弱。值得注意的是，那些恶灵却觉得快乐。我由此看出人的灵，在肉体中是怎样的状态，因为离开肉体以后，其质不变。具体而言，他们贪恋别人的快乐或财产，若能得偿所愿，就感觉快乐。由此可见，爱自己和爱世界破坏天堂之乐，与乐于分享的天堂之爱，正好相反。

400. 但要知道，陷于爱自己和爱世界者，当其靠近天堂的社群时，他所感受的快乐，是自己的欲望之乐。因着夺去天使所处的天堂之乐，而享受自己的欲望之乐。若不能夺去天使之乐，情况就不同了；那时，他们不能靠近天堂，一靠近就带来痛苦和折磨。正因如此，他们很少敢靠近天堂。关于这些，我也有过大量的经历，略说如下。

离开人间进入灵界以后，灵最大的愿望莫过于上天堂。几乎所有人都有此盼望，因为他们以为上天堂，只需获得神的允许就可以。既有此愿望，他们就被带到外层天的某个社群。若是陷于爱自己和爱世界之人，当其抵达天堂的边缘时，就开始感觉痛苦，备受煎熬，仿佛身在地狱，而非天堂。于是他们一头栽下，直到落入地狱，进到同类当中，才终于放松下来。

也常有灵希望了解天堂之乐，当他听说天堂之乐藏于天使内心时，就想亲身体会一番。这事也获得了允许，因为灵在进入天堂或地狱以前，若有任何愿望，只要于他们有益，都会获得允许。然而现实是，联系一建立，他们就开始感觉痛苦，乃至不知如何控制身体。他们头贴着脚，倒在地上，像蛇一样蜷成一团，备受煎熬。这是天堂之乐，对于陷入爱自己和爱世界者，所产生的影响。因为爱自己和爱世界，与爱主爱邻正好相反，而当彼此对立者相遇时，结果就是痛苦。再者，天堂之乐经由内在的途径而来，流入与之对立的快乐，使其内在扭曲，折向相反的方向，其结果便是痛苦。

正如前面所说，爱自己和爱世界，与爱主爱邻正好相对，因为爱主爱邻者，乐于与人分享一切。事实上，这正是他们的快乐所在。陷于爱自己和爱世界者，却意图夺去别人所有，占为己有，果能如此，他们就觉得快乐。

由此也能明白，地狱为何与天堂截然分开。那是因为，所有在地狱的人，当其在世之时，皆因爱自己和爱世界，而沉迷于肉体的快乐之中。相反，所有在天堂的人，当其在世之时，皆因爱主爱邻，而沉浸于灵魂的快乐之中。爱自己和爱世界，与爱主爱邻彼此对立，故地狱与天堂彻底分开，乃至地狱之灵，不敢伸出手指或抬起头颅。因为一那么做，哪怕一点点，他们就感到痛苦。这事我也经常目睹。

401. 陷于爱自己和爱世界之人，当其活在肉身时，能明显感受到爱自己和爱世界所产生的快乐。爱主和爱邻之人，当其活在肉身时，对爱主和爱邻所带来的快乐，却无明显的感受。他们所感受的只是一种

隐约的平安，因为它藏于内心，被肉体的感官遮盖了，也因人间的事务减弱了。然而死后，人的状态就截然不同了。爱自己和爱世界之乐，将变为痛苦和恐惧，因为藏于其内的是所谓的“地狱之火”，同时也变得污秽可憎，与其污秽的欲望对应。奇怪的是，这些痛苦和污秽对于尚在肉身的他们，是相当快乐的。

相反，爱主和爱邻之人所感受的，隐约的喜乐和几乎难以察觉的福气，将变成天堂之乐，方方面面显得真真切切。曾经藏于内心的福气将显明出来，成为有确据的感受，因为他们已进入灵里的喜乐，这样他们正活在灵的状态。

402. 天堂的所有快乐皆与功用相连，寓于其中，因为天使专注于爱，尽功用是爱的美好表现。所以，各人的快乐，其品质取决于发挥其用的品质，快乐的程度也因此取决于喜悦发挥其功用的程度。

用人体的五官作比喻，我们能断定天堂的快乐即功用的快乐。视觉、听觉、嗅觉、味觉、触觉各有所乐，视觉之乐在于色美，听觉之乐在于声和，嗅觉之乐在于气香，味觉之乐在于味美。人若思想之，可知五官各作何用，熟悉对应之道者，对它的了解更为充分。视觉之乐在于色美，以其用于悟觉，悟觉是人的内视。听觉之乐在于声和，以其用于悟觉和感受。嗅觉之乐在于气香，以其服务于大脑和呼吸。味觉之乐在于味美，以其服于胃口，从而滋养整个身体。触觉之乐中，以鱼水之欢最纯最妙，因它用于人类的繁殖和天堂的完美，而超越所有的快乐。

因着天堂的流注，这些快乐寓于五官之中。在天堂，所有快乐皆关乎其用，又适于其用。

403. 有的灵，因人间的固定习俗，以为天堂之乐在于过悠闲的生活，受人侍候。他们被告知，无所事事的生活，是毫无快乐可言的，因为那意味着夺取别人的快乐。在这种情况下，人不可能获得快乐。这种生活是懒散的，消极的，导致生命的萎缩。事实上，他们本该明白，离开积极的生活，生命便没有快乐可言。休息只是为了重新得力，便于以更好的状态回到积极的生活当中。后来，通过多种方式，他们得以明白天使的生活，由宝贵的、爱的、利人的行为构成。天使的快乐全在尽其功用中，乐在其用，又与其用相称。

那些以为天堂之乐在于过悠闲生活的人，以为悠闲是永恒福乐的载

体。为了让他们自觉羞愧，他们得以感受那生活的滋味。他们发现那是一种悲哀的生活，快乐一消退，就让人觉得厌倦乏味。

404. 有的灵自以为比别人更有智慧，在世时曾声称，天堂之乐纯粹在于赞美神，并以为这是一种积极的生活。他们被告知，赞美神并非一种积极的生活，因为神不需要人的赞美。相反，神希望我们彼此服侍，多行出爱，多做有意义之事。可是他们无法将天堂之乐与爱之行动联系起来，反以为那是一种奴役。天使却见证说，那的确是最自由的生活，因为它出于内在的情感，伴随着无以言喻的快乐。

405. 进入灵界的人，几乎都以为地狱千篇一律，也以为天堂也是如此。然而事实上，天堂和地狱皆有无数的多样性。对任何两个人而言，地狱不是完全一致的，天堂也非如此。同样，没有两个人，或灵，或天使，是完全相同的，连面孔都不可能完全一样。甚至我一开始设想两个完全一样的人，天使就感到惊骇。他们说，每个整体皆由许多部分协调组合而成，整合的程度取决于协调的程度。天堂的每个社群由此组成一个整体，所有社群也由此构成一个天堂。这完全是主借着爱来成就的。

天堂的功用也呈现类似的多样性。没有两个人的职能完全一样，所以，也没有两个人的快乐完全一样。不仅如此，每个职能所蕴含的快乐也是无量的，这无穷的快乐同样呈现多样性。但是它们照一定的样式整合，彼此兼顾，正如人体的组织、器官、脏腑乃至其中的每一条血管、神经彼此兼顾一样。它们如此整合，集中于彼此为用，以致于一为一切，一切为一。因着这种关系，它们协作如一。

406. 我曾与一些刚刚进入灵性世界的人谈论永生。我强调说，了解谁是一国之君，政体如何，这很重要。当人们游历他国，最重要的，莫过于了解国君为人如何，政体如何，以及其它许多的细节。人间尚且如此，何况将来永远生活的灵性世界！他们有必要知道是主掌管天堂和宇宙，因为掌管其一者，也必掌管其二。这意味着他们现在已进入的国，是属于主的，而这个国的法律是永恒的真理。这一切真理，以爱主至上，及爱邻如己为总纲。不仅如此，他们若希望成为天使，就应该爱人胜于爱己。

听到最后一点时，他们懵了。因为他们在肉身时，听过这些道理，只是从未信受。他们怀疑天堂是否真能如此，人是否真能爱邻胜过爱己。他们被告知，在灵性世界，每样善都将有无限的增长。活在肉身

时，人难以做到爱邻胜过爱己，因有肉身上的许多顾虑。这些一旦被除去，爱将变得更加纯粹，最终成为天使那样的爱，即爱邻胜于爱己。因为在天堂，利人是一种快乐，而利己只有在以利人为目的的前提下才好。这就是爱邻胜于爱己。

至于这种爱的可能性，可从世间一些夫妇的爱得到证明。他们情愿牺牲自己，也不要配偶受到伤害。或者想想父母对子女的爱，母亲宁愿饿死，也不要自己的孩子挨饿。真正的友情也能让人义赴友难。甚至可以想想伪装的友情，虽然不是出于真心，但是他们克己礼让，试图表现真正的友情，然后以此自夸。最后，他们可以想想爱的本质。爱的本质，是在为他人服务不求利己中获得快乐。不过，这种快乐是爱己过于爱人者，所无法领会的，贪图财利者也无法领会，守财奴就更不用说了。

407. 有一人在肉身时曾大有权势，进入灵界以后，他依然有掌权的欲望。他被告知，他已进入另一个国度，一个永恒的国度，他昔日的权势已经过去。到了此地，人的价值在于拥有良善与真理，凭着在世的生活而获主怜悯的程度，而受到尊重。他也被告知，在天堂，人同样凭财富和领导能力受尊重，这与地上的国一样。但是在此地，财富是良善与真理；领导能力是人们凭在世的生活，所获得的主的怜悯。任何以别样方式掌权的愿望，都会使此人成为叛逆者，他乃是活在别样的国度里。听了这些话，他感到羞愧。

408. 有的灵以为天堂和天堂之乐在于高人一等。我与他们交谈，告诉他们，在天堂，最小的才是最大的。因为所谓“最小的”，系指没有自己的能力和智慧，也不希望有自己的能力和智慧，只求主的能力和智慧的人，这种人是最快乐的。既是最快乐的，自然也是最大的，因为这是他们从主获得大能和智慧的途径。再者，若非最快乐的，何以成为最大？有权力者善用他的权力，有财富者善用他的财富，所追求的不正是最大的快乐吗？

我还说，天堂之乐也不在于为求成为最大而愿最小。因为那样的话，他还是渴望成为最大的。相反，它意味着衷心祝愿别人比自己好，且为他人的快乐而尽功用，不求回报，仅仅是因为爱。

409. 天堂之乐，其本质是不可言说的，因为它居于天使的灵性深处，从那里流入思想和情感的细微处，再从那里流入言语和行为。他们的灵性仿佛是敞开的，能自由接收快乐和幸福，通过神经蔓延开

来，传遍周身，赋之以无以言喻的觉悟和感受。凡从最深层起始的，皆流入由最深层所产生的细节之中，随着向外层扩散，力道越来越强。

当尚未升入天堂，未曾体验过这种快乐的善灵，从某位天使所发爱的气息中，感受那快乐时，就顿时被快乐充满，乃至进入甜蜜的晕厥。这样的事常发生在，希望了解天堂之乐的人身上。

410. 有的灵希望了解天堂之乐。他们被允许去感受，直到所能承受的极限。其实，他们所感受的还不是天使之乐，只是带有一点痕迹而已，几近冰冷。然而他们却称之为无上妙乐，因为对他们来说，这已经是最深切的快乐。我由此看出，天堂之乐有很多层次，一人的上层，可能只是另一人的底层或中层。我还看出，当我们到达自己的最深层，也就获得了属于自己的天堂之乐。我们不能承受更深的快乐，因为那反倒是痛苦。

411. 一些并不邪恶的灵，进入了如睡眠般的平静状态，在此状态下，他们的灵魂深处，被提到了天堂。因为当灵魂的内层尚未开启时，灵可被带入天堂，以体验天使之乐。我看到他们在寂静中有半个小时，然后回到了外层的意识，还记得刚才的所见所闻。他们说，他们刚刚进到了天使当中，看见了奇妙的事物，全如金银宝石一样发光，形状迷人，形态各异。他们说，天使对这些外在的事物，并无特别的兴趣，只对它们所指向的神圣的、无限的、不可说的智慧感兴趣。那才是他们的快乐所在。此外，还有无数非人间的语言所能形容的——连万分之一也不能，与物质观念格格不入的事物。

412. 进入灵性世界之人，几乎都对天堂之乐的性质一无所知。因为他们不知何为内在的快乐，不了解其性质，唯有以肉体 and 人间之乐来衡量。既不了解，也就以为它虚幻不实。然而在事实上，肉体 and 人间之乐相对而言，根本微不足道。为让他们有所领悟，有不了解天堂之乐的善人，被带到了超乎其想像的花园之中。他们以为自己进入了天堂的乐园，却被告知，那还不是真正的天堂之乐。所以，他们被允许进入更内在的快乐状态，直到他们对其有最深的感受。然后又被带到平安的状态，直到他们对平安也有最深的感受。他们承认，这一切都是不可言说，也是不可思议的。然后，他们又被带到天真的状态，直到他们有无天真也有最深的感受。通过这种方式，他们得以认识，何为真正属灵属天的良善。

413. 为让我了解天堂和天堂之乐的特质，主许我长时间地感受天堂之乐。我有确切的体验，因为那是活生生的经历。但是我无法描述，只能略作说明，以提供一些概念。我感觉到无数的快乐，组成一个快乐；无数的情感，和谐地构成一个情感。对此我没有精细的意识，只有模糊的意识，十分笼统。但我还是能够觉察，其中有无穷的细微元素，十分美妙地排列组合，美到无法描述。这无穷的元素，照天堂的样式流动，每个细微的情感，都有该样式蕴含在其中。这些情感被联为一体，与体验者的感受能力保持一致。总而言之，每个整体都由无穷的细微元素，按完美的样式组合而成，它们都带着活力，影响至深，因为天堂之乐，正是发自灵性的最深处。

我还注意到，天堂之乐似乎是从我心发出，经内部神经隐约地传播，然后进入神经束，赋予我至深的快乐感受，乃至每一条神经，就好像快乐本身。我所感受的一切都带着活力，充满极乐。相比之下，肉体的快乐，好像粗鄙而令人厌烦的灰尘；天堂的快乐，则好像纯净而柔和的清风。

我注意到，当我想要把全部的快乐，传递给别人时，就有更深沉更完满的快乐，不间断地流入。我越希望这样做，它就注入得更多。我察觉出这是出于主。

414. 天堂之人不断朝着青春年华迈进，时间越长，他们的青春年华就越快乐，越幸福，不仅持续到永远，且随着其爱与信心的增长而增长。

那些在衰老期死去的曾信主、爱邻、与丈夫相亲相爱的妇人，随着时间的演进，将越发进入花样年华，呈现世人未曾目睹，也无法想像的美。善良和慈爱，赋予她们美丽的形象，爱的快乐和优雅，从她们面庞的每一个轮廓焕发出来，使其成为爱的化身。一些人看到如此美丽的形象，都惊呆了。在天堂，爱的形象表现如此，因为正是爱本身，成了可见的形象。事实上，它以这样的方式呈现，以致整个天使，特别是脸庞，实际就是爱本身的显现。该形象显现时，其美是无以言喻的，并以此爱感染人的灵性最深处。

总之，在天堂越年长就越年轻。爱主爱邻者，在灵性世界将变成如此美丽的形象。所有天使都是这种形象，呈现无数的多样性，而天堂就是由这些构成的。



### 第四十三章、天堂浩瀚无边

415. 对于主的天堂之浩瀚与广大，可从前面的很多描述得知，特别是天堂源自人类（参 311-317 节），既包括生自教内之人，也包括教外者（参 318-328 节）等事实。这意味着自地球创始以来，凡过良善生活的人，皆属于天堂。

熟悉地球各大洲、地区、国家的人，可推知全球的人口是巨大的。以数学统计，每天离世者数以万计，每年则数以百万计。从数千年前的远古时代开始，此过程一直在延续。所有这些人，死后都进入了灵性世界，而且这一幕每天都在上演。

我不知这当中有多少人，已成为天使或正在成为天使，但我被告知，远古时代的人多数成了天使，以其思想更深沉，更属灵，因而专注于属天的情感。相比之下，后来的时代，成为天使的人有所减少。因为随着时间的推移，人逐渐变得外在，开始在肉体的层次思考，因而沉迷于尘世的情感。

所以，单单从地球的人口，即可知天堂是广大的。

416. 对于主的天堂之浩瀚，单从所有孩子，不论出身教内还是教外，一律为主接收，归向天使，其数量相当于人类的四分之一，或五分之一这一事实也可知晓。

前面已经说明（参 329-345 节），每个孩子，不论出身教内还是教外，也不论其父母是否虔诚，死后皆为主所接收。他们在天堂长大，接受教导，照神的安排陶冶性情，以致热爱良善，获得真知，在聪明智慧上日趋完善，从而进入天堂，成为天使。可想而知，从创世直至如今，不计其数的孩子已成为天堂的天使。

417. 对于天堂浩瀚无边，从我们太阳系的所有行星都是“地球”，宇宙中更有无数的地球，上面皆有居民这一事实也可知晓。关于这一点，《宇宙星球》一书已作专论，此处我仅引用以下文字：

在灵性世界，众所周知的是，有人居住，有天使和灵从中而出的星球有很多。因为凡因热爱真理、乐意服务而希望与其它星球的灵交谈者，都得主的允许，以让其确信世界众多人类非出于一个地球而出于无数星球的事实。

有时我与我们地球的灵谈论这个话题，我说，理智之人通过他熟悉的

知识，可知有人居住的地球是为数众多的。就是说，他们能推出一个理性的结论：巨大的星球，有的大过我们地球，当然不只是造来环绕太阳，其上空空如也的球体，或只为单个地球而散发其微弱的光芒。相反，其作用理当有价值得多。

人若相信神不为别的目的，而因人类为天堂的苗床，是为人类的生存和天堂的建立而创造宇宙的话，那么，人就必须相信，哪里有星球，哪里就有人类。

我们肉眼可见的太阳系的行星，显然都可称为地，他们是物质之体，因为它们反射太阳的光辉。用望远镜观察，它们不似火红的恒星，而像黯淡的地球。另外，它们按黄道绕太阳运行，和地球一样，产生一年四季，春夏秋冬，也像地球一样自转，产生一日四时，晨午暮夜。有的还有卫星，周期性地绕其运行，如月亮绕地球运行。离太阳甚远的土星也有一条巨大的光带围绕，赋予其充沛的光明，虽然只是反射太阳光。了解这些且能作理性思考者，焉能说它们都只是虚无空荡的球体呢？

另外，我还与灵谈论说，从星空浩瀚无边的事实，也可推知宇宙中不止一个地球。天空无以数计的恒星，虽大小不同，皆为各自体系内的太阳，和我们太阳一样。人若细想，必能得出结论：浩瀚的宇宙，必然是达成某个终极目地的媒介，其目的就是建立一个神与天使、与人类同住的天堂，这正是创造本身的目的。可见的宇宙，无以数计的恒星，其实都只是让众多地球存在、让人类居于其上、让天堂得以建立的媒介。

基于以上事实，理智之人不能不认识到，为如此伟大的目的而存在的，如此伟大的媒介，不可能只是为了一个地球上的人类。对于无限之神，那就更不用说了。因为就算成千上万的星球，全住满居民，对神来说也是微不足道的，乃至几近于无。

有的灵热衷于亲自探索，因为他们只对第一手的知识感兴趣。他们被允许周游旅行，甚至离开此太阳系，进入其它太阳系，以收集第一手的资料。他们告诉我，不仅此太阳系有人类居住的星球，此太阳系外的星空中，也有无数人类居住的星球。这些灵来自水星。

据初步估算，假设宇宙中有一百万星球，每星球上有三亿居民，在六千年的时间里，经过二百代的传承，每人分配三立方肘的空间，再将

所有人聚在一处，那么他们所占的空间，连我们地球的体积都不到，甚至不超过一个卫星的体积。这在宇宙中只是一个极小的空间，几不可见，因为我们的肉眼几乎看不见那些卫星。对于宇宙的创造者，这又算得了什么？即使整个宇宙被填满，对祂来说也是有限的，因为创造者是无限的。

我曾与天使谈论这一点，他们说他们也认为人类的数量，相对创造者的无限来说，的确是渺小的。不过他们不是按空间思考，而是按状态思考。在他们看来，不论你能想像多少星球，对主来说都没有什么。

关于宇宙中的星球、其上的居民、从其而出的灵和天使，可参看《宇宙星球》一书。书中所记载的，都是主指示与我的，好让大家明白，主的天堂是浩瀚无边的，其中的天使都来自人类，而且我们的主，在各处均被承认为天地之神。

418. 对于主的天堂浩瀚无边，从天堂在总体上形如一人，且与人体的一切相对应，这一事实也可知晓。此对应永远不致被填满，因为它非止于组织、器官、脏腑之整体，而是延伸到各细微处，小到每一根血管，每一条神经，甚至延伸到从内接收天堂之流，使人拥有心智能力的有机物质。事实上，凡在人里面发生的，也在物质的形态中发生，不以物质为媒介而发生的，并不存在。这一切物质与天堂，皆存在着对应关系，关于这一点，从前面有关天堂的一切，与人体的一切，存在对应关系的描述中可知（参 87-102 节）。该对应永远不致被填满，因为回应各组织器官的天使越多，天堂就越完美。在天堂，随着数目的增加，完美性也随之而增加。因为天堂的一切有一个共同的目标，每一位天使皆专注于那目标。该目标就是公共福祉，当公共福祉成为焦点，个人就从公共福祉受益，个人的受益又增添公众的福祉。因为主吸引每一位天使转向祂（参 123 节），使他们与自己合而为一。稍具理性者不难看出，众人和谐一致，特别是在这样的本源和亲密无间的条件下，其结果便是完美。

419. 我还目睹了，已住天堂的广度和未住天堂的广度，发现未住天堂也是如此广阔无边，即使有千千万万的星球，各星球有地球一样的人口，也永远不能被填满。关于此话题，可参看《宇宙星球》168 节。

420. 有些人以为天堂并非浩瀚无边，而是规模有限，因他们照字义理解某些经文，如有地方，说唯穷人能进入天堂，或说唯选民能进入

天堂，或说唯教内之人能进入天堂，或说唯主代为祈求的人能进入天堂，或说天堂人满时将要关闭，且时日已定，等等。他们未曾认识到，天堂永远不会关闭，既无预定的时间，也无固定的人数，“选民”系指那些活出良善和真理的人，“穷人”是指不了解良善与真理却渴望了解者，因其渴慕之心，他们也被称为“饥饿的人”。

因误解圣言而以为天堂有限的人，将天堂想像为一个物质空间，众人皆往那里聚集。然而事实上，天堂是由无数的社群组成（参 41-50 节）。此外，他们还以为进入天堂，纯粹在于神的怜悯，只要神许可，就能被接入天堂。他们未曾认识到，主因其怜悯，引导每一个接受祂的人，而接受祂的人，就是照神性法则而活着，或说照爱与信的法则而活着的人。他们未曾认识到，从出生到离世，再到永远被主引导，才是怜悯的真正含义。但愿他们明白，每个人皆为天堂而生，在世时凡将天堂接入内心者，都能进入天堂。反之，不将天堂接入心者，将被关在门外。

中篇  
灵界与死后真相

第四十四章、何为灵界

421. 灵界既非天堂，也非地狱，而是天堂与地狱的居间地带或居间状态。人死后首先到达这里，经过适当的时间，根据各人在世间的所活出来的样式，或上天堂，或下地狱。

422. 灵界是天堂与地狱的居间地带，也是人死后的居间状态。它是一个居间地带，因为我看见地狱在其下，天堂在其上；它又是一个居间状态，当人尚在灵界，就既未到达天堂，也未下入地狱。

对人而言，天堂的状态是善与真在内心的结合，地狱的状态则是恶与谬在内心的结合。当善与真在人心里结合，就到了天堂，该结合就是人心里的天堂。反之，当恶与谬在人心里结合，就进了地狱，该结合就是人心里地狱。结合的过程发生在灵界，因为那时，人处在天堂地狱之间的状态。或说领悟与意志结合，或说真与善结合，两者是一致的。

423. 首先我得说说领悟与意志的结合，相当于真与善的结合，因为此结合生自灵性世界。每个人皆有领悟与意志，领悟受自真，因真而形成领悟；意志源于善，因善而形成意志。所以，但凡人们所领悟并由领悟而认定的，称其为“真理”；但凡人们所意志并因意志而认定的，便被其称为“良善”。人人都能凭自己的领悟而思想，并感知到何为真、何为善；只有在愿意并行出真和善时，才是出自意志来思想。只有情愿并奉行出来，才能既在人的领悟里，也在人的意志里，从而在人心里。因为人非单由领悟所构成，也非单由意志所构成，而是由领悟与意志共同所构成。这意味着，既在人的领悟里又在意志里的，才在人的里面，从而属于这人。仅停留在人的领悟里，只是与其相关，而非在其里面，只是留在记忆中的某些东西，不过是人在交往时，可以采用的信息罢了，或者说，它只是人用来谈论和争辩，甚至伪装情感和行为的的东西而已。

424. 人能够单凭领悟而思想，而无需同时凭着意志，这样的安排不过是为了能被再改造而已，因人可以凭着真理被改造，而真理与人对真理的领悟相关。就意志而言，人实际上全然生于恶，只求利己，不想利他。人若只顾利己，对别人的不幸往往幸灾乐祸，特别是对己有

利时。事实上，属于他人的、无论地位还是财富，人都想占为己有，果能如愿，则沾沾自喜。为修正、改造这样一种意志，人被赋予认识真理的能力，以便他以真理来克制各种恶欲的涌现。这是人能凭着领悟而明真理，并能论理和行真的原因，尽管此时意志并不情愿与此同步也无妨，直到他改变秉性，发自内心的情愿并行出此真此理。到这个境界时，凭领悟所思想之事皆本于信，凭意志思想的皆回于爱，信与爱在他心里结合，正如领悟与意志彼此结合。

425. 当领悟之真与意志之善结合，或者当人情愿并行出所知之真的时候，天堂就在他的心里；正如前面所说，良善与真理的结合就是天堂。反之，当领悟之谬与意志之恶结合时，地狱就在他的心里，因为谬与恶的结合就是地狱。当领悟之理尚未与意志之善相结合，人就处在居间的状态。如今之人，几乎都处在这样的状态：知道一些关于真的知识，并在此知识和自己领悟的基础上，也思考这方面的内容；但行出来的程度，则各不相同，也有的完全不做，甚至因恶欲而误信错谬。所以，或上天堂，或下地狱，人死后首先被带到灵界。要么其内的善与真在此结合，而上天堂；要么恶与谬在此结合，而下地狱。无论在天堂还是地狱，人都不允许有分裂的心智，也就是领悟与意志不一。每个人当志其所知，知其所志。但凡天堂之人，志于善而知真理；任何地狱之人，志于恶而知错谬。在灵界，对于善者，其谬被移除，并被赋予合乎其善之真；对于恶者，将被除去其真，照其恶配之以谬。由此，我们可知何为灵界。

426. 灵界居民不计其数，因为人死后首先在此聚集，以便通过省察和预备。人在此逗留，并无固定的期限。有的刚刚进入，就立刻被带上天堂，或被投入地狱。有的逗留数周，有的数年，但一般不超过三十年。时间的长短，取决于人表里一致与否的程度。

427. 人死后，一进入灵界，就由主耶稣清晰将他们区分开来。按其在世的主导欲所对应的某社群，恶者立刻与此地狱社群建立联系。善者则立刻与天堂般的社群建立联系，因为他们在世时的爱与信，曾与天堂的某社群相应。

虽被区分开来，他们仍聚集在灵界，可与想见之人交谈，例如在世时的亲友，特别是夫妻及兄弟姐妹。我曾见到一位父亲认出他的六个儿子，与他们交谈；还见过很多人与亲友重逢。他们若因世间的的生活，而形成了不同的性格，经过短暂的重逢之后，他们还是会被分开。

即将离开灵界而上天堂之人，与即将下地狱的人不再彼此相见；若非性情相似，他们甚至不再相识。人们在灵界可以相互见面交往，而在天堂或地狱却不然，因为天堂或地狱中，性情相似者才彼此交往，原因在于，他们可以在灵界被一一带进不同的状态，如同他们在世时可经历不同的生活体验那样。以后，所有人将被带入与其主导欲一致的稳定状态。在此状态下，只有性情相似者才彼此相识，相似者聚集，不同者分开（如之前 41-50 所述）。

428. 正如灵界是天堂与地狱的居间状态，它也是天堂与地狱的居间地带。地狱在其下，天堂在其上。

所有地狱在朝向灵界的一面都是关闭的，要进入灵界，只有通过岩石丛中的洞与缝或者裂口；这些出口皆被看守，避免在未经允许的情况下进入灵界，只有在必要之时，才被放出，后面会对此作详细讨论。天堂各面皆被隔绝，只有一条入口，从被守护的窄路可以进入其它天堂社群。这些出入口在圣言中被称为天堂或地狱的“门”。

429. 灵界看似一片被大山与陡崖包围的山谷，各处高低起伏。进入天堂社群的门，只有正预备好上天堂的人，才能看见，其它人看不见。有一个入口从灵界通向每个社群，进入后便见有一条路，在上升的过程中，这条路会分为数条。

进入地狱的入口，也只有正预备好下地狱的人，才能看见。地狱之门向他们打开，一打开便见到漆黑、幽暗的洞穴，倾斜而下，直到深处，深处有更多的出入口。恶臭从中发出，使得善灵掩鼻逃避开来，恶灵却被其吸引，因为他们以之为乐。事实上，人在世时若喜欢造作恶事，死后也必喜欢与其恶所对应的臭气。在这方面，他们可与乌鸦、豺狼、野猪等，喜食腐肉的鸟类或畜类作比；一闻到腐败的臭味，它们就趋之若鹜。我曾见一人，在嗅到天堂之气时厉声尖叫，嗅到地狱之气时却怡然自得。

430. 每个人心里都有两道门：一道朝向地狱，向地狱的恶与谬开放；一道朝向天堂，向天堂的善与真开启。对于注重恶谬之人，地狱之门是敞开的，仅有少许天堂之光，可透过缝隙照入，使他们有思想、推理、谈论的能力。反之，对于注重善与真的人，天堂之门是打开的。事实上，有两条路通向人的理性：一条从上头来，或说从里面来，主的善与真，循实而进；一条从下头来，或说从外面来，地狱的恶与谬趁虚而入。理性处于两条路的交汇处。天堂之光若得进入，人

就是理智的。天堂之光若不得进入，人就是愚痴的，尽管他自以为理智。

我说这些，是为了阐明人与天堂、地狱的对应关系。人的理智在形成的过程中，是与灵界相应的。理智之上的属于天堂，理智之下的属于地狱。对于预备上天堂的人，理智之上的得以开启，理智之下的向恶而谬之通道关闭；对于预备下地狱的人，理智之下的被开启，理智之上的向善而真之路径关闭。其结果是，前者只能往上看，注视天堂；后者只能朝下看，注视地狱。往上看是注视主，因为祂是天堂一切的中心；朝下看是背离主，注视地狱一切（参 123-124 节）。

431. 在上文中，凡提到“灵”，是指在灵界里的人，“天使”则指在天堂中的人。

## 第四十五章、人的内在是灵

432. 人若细心思考都能看出，进行思考的不是肉体，而是灵，因为肉体是属世的，而灵却是属灵性的。很多人曾探讨灵魂不朽的话题，该灵魂就是人的灵性或者灵。事实上，它在各方面都是不朽的，在肉体内进行思考的正是这灵。因为它是灵，接受灵性的事物，通过领悟和意志，进行灵性的活动，所以人在肉身所进行的理智活动，全都属于灵魂，无一属于肉体。事实上，正如刚才所说，肉体是属世的，构成肉体的物质，只是灵魂的附庸，以便灵魂在全属物质、本无生命的物质世界尽其所用。既然物质本无生命，唯灵才有生命，我们便可推断，在人身上活动的是灵，肉体不过是一个使力的工具。我们可以说工具在运动、敲打，但若以为这是它本身的作为，而非使用工具者的作为，便是大错特错了。

433. 既然人身上的一切活动和感知全都属于灵，无一属于肉体，那么灵就是实际上的人。换言之，人本是灵，有着与肉身一样的形体。人身上的一切活动和感知都属于灵；从头到脚，人没有一处不具活力和感知能力。正因如此，当人的肉体与灵魂脱离时，也就是所谓的“死亡”发生时，人依然是活生生的人。

在天堂，我听说有些死去的人，当他躺在棺材里尚未苏醒之前，他依然在冷却的肉体中思想，感觉自己依然活着，只是无法驱动构成其肉体的物质罢了。

434. 若无实体作中介，由此以及在此中，来思考和意愿，人就无法进行领悟和意志的活动。指望脱离实体而存在的任何事物，什么也不是。关于这一点，我们从以下事实可知：若无一器官作为视觉的中介，我们就不能看见；若无一器官作为听觉的中介，我们就无法听。没有这些器官，就不存在视觉与听觉。同理，思考乃内心之见解，关注是内心之聆听；若非以某些器官形式的实体为中介，思考与关注也无法发生。由此可见，人的灵也当具有形体，且是人之形状；灵依然拥有感觉器官，脱离肉体以后仍能感觉，正如活在肉体时一样。由此可知，眼耳的一切生命，甚至感官的一切生命，并非属于肉体，而是属乎灵；灵居于这些功能中，甚至无微不至。正因如此，灵能够像人那样视言动听。只是若从肉体解脱之后，这些视听感觉，就不再发生于物质世界，而是发生于灵性世界。在肉身时，灵在肉体的层次视听感觉，原因在于灵通过依附于他的物质部分，进行运作；不过，这些

视听感觉就领悟和意志方面而言，始终是灵性的。

435. 以上陈述是要向理性之人证实：人是一个灵，依附于灵，便于灵在自然或物质世界发挥其功能的物质属性，并非真正的人，只不过是灵的工具。

若从实际的经验中提供一些证据，效果想必更好，因为理性的论证超出许多人的领受能力。已经形成对立观点的人们，又往往凭感官幻相来辩论，将理性的论据作为怀疑的根据。

已形成对立观点的人，习惯于认为动物也能像人一样生活和感知，也有人一般的灵，只不过灵与肉一并消失。其实，动物与人在这方面并不相同。人有一核心层，是动物所不具备的。神性流入该层，将人提升，乃至与神性之本联合。因此人不同于动物，能思想关于神、天、教会之真理，能因明真理而敬天爱主，乃至与祂结合。但凡能与神性相合者不能被毁，与神性不合者，必分崩瓦解。关于人有而动物所没有的核心层，前文（39节）已作过谈论。

436. 大量的亲身经历让我明白，就内在而言，人是个灵。我若将所有经历述说出来，必能写成本大部头的著作。作为一个灵，我与其它灵交谈；作为一个在肉身中的人，也与他们交谈。作为灵与他们交谈时，他们同样视我为与其一样的某个灵，有着和他们一样的人形。在他们眼中，我的内在就是这样的形象，因为我作为灵与他们交谈时，他们看不见我的肉身。

437. 人离开肉体以后，就是当死亡发生时，他依然是个活生生的人，与之前一样。从这个事实，我们能推断人的内在是一个灵。为了向我证实这一点，我被许可，与几乎所有曾在肉身时与我见过面的人交谈，有的几个时辰，有的几个星期，有的经年累月，好叫我信服并见证这个事实。

438. 我再补充一点：人即使活在肉身时，就其灵而言，也处于某个灵界社群当中，与其它灵同在，尽管人自己未曾意识到这一点。借着各自的灵，善者处于天使般的社群中，恶者处于地狱般的社群中。死后，各人将进入各自的社群。死后即将进入灵界社群者，常被告知并显明这一点。

人还活在世上时，作为灵他不会出现在灵性社群中，因为人的思绪尚停留在物质层面。但当人脱离身体而心思入神时，有时就能出现在那

社群中，因为此时他就活在灵里。若有人在那里看见他，很容易将他与那里的灵区分开来，因为他在那里走来走去，沉思无语，不理左右，显然也没看见别的灵。一旦有灵和他搭腔，他就立刻消失了。

439. 就人的内在而言，人是个灵；为阐明这一事实，我愿谈谈人的灵出离身体时会发生什么，以及什么叫被灵带入它境。

440. 关于前者，也就是人的灵出离肉体，情况是这样：人进入睡与醒之间的状态，在此状态下，人自己觉得好像是醒着的，所有感官都很敏锐，和肉体醒着时一样，不仅有视觉和听觉，奇妙的是，还有触觉，而且比肉体醒着时敏锐得多。在这种状态下，人清楚地看见灵和天使，听见他们说话，甚至能触摸他们，丝毫不需要身体的介入。圣经所说的“魂游象外”、“或在身内，或在身外，我都不知道”，指的就是这种状态。

我曾三四次被带入这种状态，让我有所体会，并了解灵和天使也享有各种感官的事实，出离肉体以后，我们的灵也具有各种知觉。

441. 关于后者，也就是被灵带入它境，通过亲身经历，我得知它是这么一回事，不过我仅有过两三次经历。我就说说其中的一次：当时，我与一些灵走过城市的街道，穿过郊外的田野，全神贯注地交谈。在我看来，我就是醒着的，眼睛看得分明，行走也没有偏差。在此过程中，我一直是在异象当中。我看见树林、河流、宫殿、房屋、群众，等等。几个时辰以后，我突然回到肉眼的视觉中，发现自己到了另一个地方。我很惊讶，意识到自己经历了人们所说的，被灵带入它境的状态。在那过程中，时间和距离都不在考虑当中，虽然它可能持续几个时辰甚至几天，走过很远的路程，也不觉得疲倦。就这样，人可能走过未知的路程，毫无偏差地被引到某预定的地方。

442. 这两种状态是人在灵里的状态，不同于寻常。它们显明于我，只是叫我有所了解，因为教会知道它们的存在。至于与诸灵的交谈，以及作为他们当中一员的相处，迄今已持续多年，甚至是在我肉身完全清醒的状态下进行的。

443. 就内在而言，人是一个灵，前文在讨论天堂地狱源起于人类（311-317节）的话题时也提供很多论据。

444. 就人的内在而言，人是一个灵；此内在，是指领悟和意志方面的事情。此内在，使人之所以成为人；此内在如何，人亦如何。



#### 第四十六章、人死后复活并开始进入永生

445. 当人的肉体在物质世界中，不能履行其功能，来对应他的灵在灵性世界的想法和情感时，就说这人死了，发生于肺呼吸和心跳停止之时。其实，他根本没有死，只是与一度被其所用的肉体分离了而已，人本身其实依然活着。我说人本身依然活着，是因为人之为人，不是凭着肉体，而是凭着灵。毕竟，是人里面的灵在想问题，是思想和情感构成了人。

由此可见，人死去以后，只是从一个世界转到了另一个世界罢了。正因如此，就圣言的灵义而言，“死”系指生命的复苏和延续。

446. 与灵至深的联系是呼吸和心跳。思考与呼吸相联，情感与心相联，因情感是爱欲的表达。呼吸和心跳一旦停止，灵与肉体就要分离。肺的呼吸运动和心的收缩运动，是基本的联结。此结一断，灵归灵，肉归肉。肉体丧失了灵的生命，就逐渐冰凉直到衰腐。

无论在总体上还是在细节上，一切生死攸关的进程，都依赖于呼吸和心跳，所以与灵至深的联系是这两项活动。

447. 分离以后，灵短暂停于肉身，直到心跳完全停顿。过程的长短，取决于死亡的原因。在某些情况下，心跳会持续良久，在某些情况下又不然。心跳一旦完全停止，人就苏醒，但这完全是主的作为。“苏醒”系指灵被引出肉体，进入灵界，也就是所谓的“复活”。

灵与肉的分离必须等到心跳完全停止，因为心对应于爱欲之情感，爱欲是人的生命之本，因为生命的热情皆源自于爱或欲。因此，只要这样的联结持续存在，对应也就得以延续，灵也就继续活在肉体中。

448. 关于“苏醒”的过程，我不仅得到指示，也有过亲身的经历。得此实际经历，是叫我对它发生的经过有充分的认识。

449. 就着身体的感觉来说，我被带入这样一个状态：肉体失去知觉，如同濒死的人刚被救活的时刻。但是，我内在的生命和思想，始终保持未受阻隔的状态，好叫我察觉并记忆所发生的一切，也就是从死中苏醒的经过。我注意到肉体的呼吸几近停顿，但是有一种深沉的呼吸，即灵魂的呼吸，正在继续，伴随着十分微弱而寂静的肉体的呼吸。

此时，我的心跳与属天国度之间建立了联系，因为属天国度与心对

应。我看见天堂的天使，有的在远处，有两位坐在枕边。其作用是带走我全部的情感，留下思想和其知觉。我在此状态下有几个时辰。

然后，我周围的灵逐渐退去，认为我是死了。我闻到一股香味，正如用于尸体防腐香料的芳香。有属天之天使在场时，与尸体相关的一切都会发出芳气气味。灵察觉此味时，无法靠近尸体。人进入来世时，恶灵也因此不能靠近人的灵。

坐在枕边的天使一直默默无声，只是与我交流思想。一旦天使的思想被死者接收时，天使就知道死者的灵魂可被引出肉体了。天使通过注视我的脸来与我交流思想，这正是天使与人交流思想的方式。

由于我持有思维和思维的知觉，以便我明白并记住苏醒的过程。我注意到，天使首先要确认我的想法，是否与濒死之人相同，因为濒死之人通常会想到生命的永恒，也希望我保持这种念头。后来我被告知，当肉体作最后一次呼吸时，灵魂被保持在那一刻的想法，直到恢复世间形成的主导欲或基本情感。

特别的是，我还能察觉并感受到一股拉力，将我的内在心智，也就是我的灵，从肉体中牵引出来。我被告知，这是主的作为，复活就这样发生了。

450. 与苏醒之灵同在的属天之天使，不会离开，他们爱每一个人。但若某灵不愿与属天之天使相处时，期望离开他们。此时，会有天使从主的属灵国度而来，通过他们来赋予光给他们；此前，灵看不见任何东西，只能思想。

这个过程曾向我演示：感觉从左眼到鼻梁，仿佛有一层膜被天使卷起，我的眼睛就开了，能看见了。对灵来说，这事看似真的发生了，其实它只是仿佛发生了。随着这层膜仿佛被卷起来，我看见一片明净但微弱的光，正如睡醒时透过眼帘所见之光。在我看来，这明净但微弱的光带有天堂色彩，但后来我被告知，每个人的情况不尽相同。此后，我感觉好像有东西，从脸庞被轻柔地卷起来，灵性的思想就被唤醒了。有东西被卷起来，这也是一种表象，表示我的思维方式从物质转入灵性了。

天使们无微不至地看顾刚苏醒的人，尽量保护刚苏醒之灵于爱的体验之中。那时，天使将告诉苏醒之人，他是一个灵。

属灵之天使带来光明以后，新来的灵若有任何愿望，天使都会尽力相

助。天使会照我们所能领悟的，告诉我们来世的真相。若是灵不愿受教，就想离开，不与天使相处。并非天使离开灵，是灵离开天使。天使真切地爱每一个灵，最大的心愿莫过帮助他们，教导他们，将他们引入天堂；这也是他们最大的快乐。

离开天使以后，会有善灵前来接引，与灵作伴，也尽其所能地给予帮助。但是，灵在人间的生活，若决定他们不愿与善者相处，必再次寻求离开。

上述过程会根据需要而重复多次，直到灵寻见适合自己秉性的社群。此时，灵找回了自己的生命，奇妙的是，他又过上与人间相仿的生活了。

451. 人死后的第一个阶段一般只持续几天。接下来，我会描述怎样从一个状态被带入另一个状态，直到最终进入天堂或地狱。大量亲身经历让我对此事实有所了解。

452. 我曾与一些死了三天的人交谈，对于他们来说，449-450 节所描述的过程已经完成，其中有一位是我在人间所认识的。我告诉他们葬礼正在筹备，好让他们的肉体入土为安。听到这话，他们感到手足无措。其实，他们依然活着，将要埋葬的，只是在人间曾服务于他们的物质之身。随后，他们惊讶地发现，活在肉身之时，他们也不相信死后生命的存在；更奇怪的是，教会竟也没几个人相信其存在。

有些人在世时，不相信肉体的生命死去以后，还会有灵继续活下去。既发现自己依然活着，就感到十分尴尬。固守成见的人与持相同想法之人开始联合。他们多数与邪恶社群相联，因为他们拒绝神，鄙视教会之理。事实上，人若固执地反对灵魂的永生，也必固执地反对天堂和教会之理。

#### 第四十七章、人死后依然是完整的人

453. 对于灵如一人，前文的“天使如一人”（73-77 节）、“人是个灵”（432-444 节）中有述。

另外，从以下事实，人更能清楚地把握这一点：人之所以为人，是凭着灵，不是凭着肉体，肉体是照灵的形状而附于其上，灵照自己的形状披戴了肉体。因此，灵活动于肉体的每个部分，直至细微处，任何部位若无灵活在其间，就没有生命。人不难认识这一点，因为领悟和意志驱动并控制着整个身体，若有任何部位不听从指令，就不是肉体的一部分，里头就没有生命。而领悟和意志是灵的属性，非肉体的属性。

一个灵离开肉体后，人们看不到这个形如一人的灵；在肉体中的灵，人们也同样看不见。人身的视觉器官，或说人的眼，是物质的。物质器官只能看见物质的东西，灵性器官才能看见灵性的东西。所以，当眼睛的物质属性衰败，并丧失与其灵性合作的可能性时，灵就显现出他们的形状来，也就是人形；不仅生活在灵性世界的灵，甚至依然生活在肉体内的灵，其形状都是人形。

454. 灵是人的形状，因为人的灵是照天堂的形象被造的，天堂的一切要素及其规则，都汇集于人的头脑中，人因此而有接受聪明智慧的能力。或说接受聪明智慧的能力，或说接受天堂的能力，两者是一回事。

455. 上述之事能被理性之人所理解，因为他们能从各原因之间的关系，以及根据秩序可循之理，来明白这些事情。缺乏理性之人却不能理解，这其中有很多原因，最主要的是他们不愿意去理解，因为这些与他们视为真理的错误观念相抵触。既然不愿理解，从天堂通向理性的路就封闭了。但是，只要他们不抵触，这条路还是可以开通的。大量经历向我表明，人只要愿意，是可以明理，成为赋有理性之人的。

一些因在世时否认神性和教会之真理而变得毫无理性的恶灵，设法确证自己的否定之辞，来抵触神性与真理，他们时常被迫面对一些处于真理之光中的人。那时，他们像天使一样明理，承认理之真实。但是，他们一回到恶欲当中，又变得一无所知，口气也截然相反。我甚至听见一些恶灵声称，他们知道自己所行为恶，所思为伪，但是他们无法抵挡对欲望的满足，也就是对意志的满足。意志驱使思想去视恶

为善，认为为真。由此看出，因恶而陷于错谬之人，是能够明理并变得理性，只是他们不想如此。不想明理的原因在于，他们热衷于错谬胜过真理，因为前者支持他们所追求的恶。欲望与意志是一回事，因为人皆欲其所志，志其所欲。

就人的本性而言，只要他愿意，就能够明理。正因如此，我被允许以理性思维来证实灵性之理，也就是天堂与教会之理，以驱散那些蒙蔽许多人理性的错误观念，在某种程度上打开他们的眼界。人若专注于理，就可以通过理性来证实灵性之理。若非借助理性的启发而明白圣言中的真理，谁能单凭字面的含义而理解圣言呢？如此众多的异端邪说，不是出自一部圣言的相同文字吗？

456. 多年的日常经历向我证实：人的灵脱离肉身后，仍旧是个人，有人的形状。我千百次如此看见，也听见他们说话。我告诉他们，世人并不相信他们具有人形，相信灵如一人的，会被所谓的学者视为头脑简单。对于这种无知依然盛行于世，尤其盛行于教会，他们不禁感到悲哀。他们说，这种观念主要出于那些以肉体感官来揣摩灵魂的学者们。以感官为基础的唯一结果，是他们将灵魂视为思想，当思想不被认为有某种主体时，就被视为一股漂流的气息，等到肉体死亡，它就只有消散。但因教会凭圣言而相信灵魂不朽，他们只好给灵魂赋予某种生机，如思想一类的东西。可是他们不认为灵魂有人的知觉，必须等到它与肉体复合才行。在此基础上，他们建立起复活的教义，以为到最后审判的时候，灵魂将与肉体复合。其结果是，当人们凭教义和揣测来思想灵魂时，就无法把握灵如一人这个事实。再者，今日几乎无人明白何为灵性，更不知灵界的灵和天使具有人的形状。

正因如此，几乎所有从人间进入灵界的人，当他们发现自己依然活着，依然能见、能闻、能言，身体依然有触觉，并无改变时，都感到莫名奇妙。惊奇之余，他们因知道曾经活在人间的人，都已进入灵界，成为活生生的人，而又为教会对人死后的状态，对天堂地狱，居然一无所知，而感到吃惊。他们想不通，此事在教会的信仰中，既如此重要，为何不通过异象向世人显明呢？天使告之，主若愿意，异象随时可以发生，没有比这更容易的事。只是人们即使看见，也不会相信，因为他们已固守错误的成见。再者，对于陷入错误观念的人，用异象来使之信服是危险的。因为他们开始会相信，然后又加以否认。这样，他们就褻渎了真理，因为相信却又否认即是褻渎，褻渎真理的人，将不得不进入底层最恐怖的地狱。

当主说：“主叫他们瞎了眼，硬了心，免得他们眼睛看见，心里明白，回转过来，我就医治他们”（约翰福音 12:40），指的就是这种危险。当主说：“亚伯拉罕对地狱里的财主说：‘他们有摩西和先知的的话可以听从。’他说：‘我祖亚伯拉罕哪！不是的，若有一个从死里复活的，到他们那里去的，他们必要悔改。’亚伯拉罕说：‘若不听从摩西和先知的的话，就是有一个从死里复活的，他们也是不听劝’”（路加福音 16:29-31），指的就是陷入错误观念的人，即使看见，也不会相信。

457. 在灵界苏醒之后不久初入灵界时，我们的灵呈现与肉身相仿的面貌和声音。因为那时，我们尚处于外在的状态，内在的秉性尚未揭开；这是人死后的第一个状态。随后，我们的面貌会发生改变，变得大不相同，就像我们的主导情感或主导欲，与我们在世时思想的内在或者肉体中的灵相称。灵的面貌与肉体的面貌大不相同。我们从父母获得肉体的面貌，因主导欲或情感而呈现灵的面貌，灵的面貌是其情感的形象。当灵在肉体中日子结束，外在部分被搁置一旁，内在部分被揭露，我们就进入这样的情感。这是人死后的第二个状态。

一些刚刚离世进入灵界的人，我能从他们的面貌和声音认出他们。后来再见到他们时，却认不出来了。心地善良的人有着美丽的面貌，心地邪恶的人却现出丑陋的面貌。就其本身而言，灵无非就是情感，情感的外在形象就是面貌。

面貌会发生改变，是因为在灵界人不允许伪装情感而显出与其欲望相反的面孔。每个人都得保持言语与思想一致，表情、行为与意志一致。所以，我们的面貌都将变成情感的形象和样式。也正因如此，人们在灵界还可能彼此相识，等到各自进入天堂或地狱了就不再相识了。

458. 相对而言，伪善者的面貌变化较慢，因为他们已习惯于控制情感，假装善良。所以，在很长一段时间内，他们看起来很有魅力。但是，这种虚假的面具终将逐渐脱落，其内在心智也将与情感协调一致，最终显得比别人更加丑陋。

伪善者说话像天使，内心却只有物质，不承认神，因而否认天堂与教会之真理。

459. 我们需要知道，人的内心越热衷与践行神性之真，死后的形象

就越美，因为人的灵性是照着对真理的热爱，以及践行真理的生活而开放并形成。所以，情感越是内在，就越似天堂，面容就越美。正因如此，内层天的天使是最美的，因为他们是爱的形象。反之，热衷神性之真的形式越外在，以越外在的方式践行神性之真，其美丽的程度也越逊色，因为外在之美透过面容焕发出来，内在之爱，或说天堂最根本的形象，未能透过其外在的形象焕发出来。相对而言，他们的面容较为暗淡，没有内在生命的光照耀出来。简而言之，越往内，完美性越高；越往外，完美性越低。随着完美程度的递增或递减，美的程度也递增或递减。

我见过第三层天的天使，他们的美，他们脸上的光明和神采，是任何画家无法用技巧和颜料描绘出来的，连千分之一也不能。但外层天的天使，其面貌能或多或少被刻画出来。

460. 最后，我愿透露一个众人尚不知晓的奥秘：从主所出、构成天堂的一切善和真皆呈现人的样式。无论是至大的总体还是最小的局部，都是如此。这样式影响每一个从主接受善和真的人，使得天堂的每一位天使，皆照接受的程度而呈现为人的样式。正因如此，天堂在总体和局部上，表现出一致的形态，整个天堂、每个社群、每个天使，均呈现为人的样式，正如前文所解释的（59-80 节）。这里我要补充一点：从天使内心之爱所发出的思想细节，都呈现如此样式。

世人或许难以理解这个奥秘，但是天使皆能清楚地领悟，因为他们住在天堂的光明之中。

## 第四十八章、人死后拥有一切 唯独撇弃了尘体

461. 频繁的经历向我证实，当人从人间进入灵界，也就是死亡发生之时，他将携带属于他的一切，唯独丢弃了肉体。事实上，当人进入灵界或死后生活后，他也是有形有体的，正如在人间一样。两者似乎没有分别，因为他看不出也感觉不出有什么差别。但是该身体是灵性的或属灵的，已从人间的物质分离或净化出来。用属灵的事物接触和审视属灵的事物，恰如用属世的去接触和观看属世的事物。正因如此，当人成为灵，他不会感觉到自己已不在肉身中，也不知自己已经死了。

作为灵，人依然享有他在人间所享有的，内在和外在的感觉。他像以前一样看，一样听，一样说，一样嗅，一样尝，一样触摸，也像过去一样希望、渴求、思想、考虑、感动、热爱、立志。用功的人还像以前一样阅读、写作。简而言之，当人从一种生活进入另一种生活，或说从一个世界进入另一个世界，就好像从一个地方移到了另一个地方。他随身携带着属于自己的一切，乃至除了身体，他没有丢失任何东西。

再者，他将携带在世的记忆，因为他从生到死一切的见闻觉知、学问思想都完全保留着。不过，由于他记忆中物质事物不能在灵界再现，也就处于沉寂状态，恰如人不去思想它的状态一样。但是，主若愿意，它们都可以重现。关于该记忆在人死后的状态，下文会有更多的阐述。

感官主义者，无法相信这将是人死后的状况，因为他无法领会。他完全在肉体的层次思考，面对灵性的事物，他也同样如此。这意味着，凡是无法感觉到的一切，就是他肉眼看不见，双手摸不着的事物，他都认为不存在，正如多马那样（约翰福音 20:25, 27, 29）。关于感官主义者的特质，前文（267 节）已作过描述。

462. 虽然如此，人在灵性世界的生活，和在物质世界的生活，还是有显著差异的，无论是内在的感觉，还是外在的感觉，都是如此。天堂的人，其感觉要敏锐得多，就是说，与在人间相比，他们的视觉、听觉、思维都更加敏锐。因为他们在天堂之光中看，在灵性气氛中听，而天堂之光要远胜物质之光（参 126 节），灵性气氛要远胜物质气氛（参 235 节）。两者的分别，有如明净天空与乌云密布，或正午

光亮与夜晚阴暗的分别。使天使能明察秋毫的是神性之真，也就是天堂之光。

再者，他们的外视对应于内视或领悟，因为就天使而言，其内视流入外视，两者协作如一。正因如此，他们的视力才如此敏锐。同理，他们的听觉对应于觉察，觉察力与领悟和意志都相关。正因如此，他们能透过说话者的语气，和言辞洞察他的情感和想法：通过语气洞察情感，通过言辞洞察想法（参 234-245 节）。

但是，天使的其它感官，不像视觉和听觉那样敏锐，因为视听有助于其聪明智慧的提高，其它感官却不然。其它感官若同等敏锐，反将有损其智慧中的光明与喜乐，使得身体上的各种嗜好和快感掺杂进来，以致掩盖和削弱其智慧。世上的人不正是如此吗？他们一旦沉醉于吃喝和肉体情欲的刺激，面对灵性之理就变得迟钝麻木了。

至于在地狱中的灵，他们在灵性世界和物质世界的分别，也是根本性的。天使的内在和外在知觉，如何变得完美，地狱之灵则照样变成完美的反面。不过，有关他们的状态，我们还是留待以后再谈。

离世以后，人将保留完整的记忆，这是我从大量经历所得知的事实。在这方面，我有很多值得一提的所见所闻。下面就让我依次讲述几个实例。（1）有人矢口否认他们在世间曾犯下的罪恶行径。为证明他们绝非无辜，他们一生的所作所为，从头至尾，被依次从记忆中提取出来，其中多为通姦淫乱之事。（2）有人阴险狡诈，用邪恶的伎俩骗取他人的财物。他们欺诈巧取的手段逐个被揭露出来，其中多数除他们自己以外，没有人知道。他们不得不承认，因为他们犯罪时心里所混杂的各种念头、意图、窃喜、恐惧都昭然若揭了。（3）有人以权谋私，收受贿赂，冤枉正直。他们的所作所为也依次被揭露出来。从他们履职开始到离职为止，收受贿赂的数量、时间、当时的心理状态，所存于记忆中的一切，全都一览无余，且多达百余次。神奇的是，在一些情况下，他们记录这些事的日记也逐页被披读出来。

（4）有人诱骗少女，褻渎了她们的贞洁。这些人也受到相似的审判，其恶行被依次从记忆中揭发出来。那些少女和妇人的容貌被呈现出来，仿佛就在眼前。而且作案的地点，说过的话语，闪过的念头，也都呈现眼前，仿佛被人亲眼目睹了一般。有时画面会持续好几个时辰。（5）有人肆意詆谤他人。他诋毁时所说的话，所针对的人，向谁说这些诋毁的话，也依次被揭露出来。这些事被活灵活现地呈现于

眼前，尽管他在世时曾小心翼翼地加以掩藏，不让他意欲诋毁的人有所耳闻。（6）有人以不正当的手段骗取了他亲属的遗产。他的恶行以同样的方式被揭发出来，受到了同样的审判。神奇的是，他们之间交换的信件和档案，被大声地向我宣读出来，他承认一字不差。

（7）某人死前还暗中毒杀了他的一个邻居，他的恶行以下述方式被揭露出来：他脚下看似开了一个口，有一人仿佛从坟墓里冒出来，对着他厉声尖叫：“你对我做了什么？”然后他所做的一切被揭发出来，包括他表面和善地与邻居说话，递给他一杯饮料，还包括他事前的想法和事后的经历。罪行被揭露以后，凶手被投入了地狱。

总而言之，恶人所有的恶行、罪孽、偷盗、诡诈、欺骗，都从他们的记忆中被揭露出来，使其无否认的余地，因为所有的事件都完整地呈现出来。

我还听说天使曾查看某个人的记忆，将他一月之内的念头逐日陈列出来，毫无错误。如此重现，使得他仿佛回到了从前。

从这些事例可知，人将携带他完整记忆，世间再隐密的事，死后也将被显明，公之于众。正如主所说：“掩盖的事，没有不露出来的；隐藏的事，没有不被人知道的。因此，你们在暗中所说的，将要在明处被人听见；在室内附耳所说的，将要在房上被人宣扬。”（路加福音12:2-3）

463. 死后，当我们面对自己的所作所为时，担负察验之职的天使，凝视我们的面孔，再检查我们的身体，从一只手的手指到另一只手的手指，直到全身。对此我很诧异，得到的解释是：正如思想和意志被详细地记载在作为起始处的大脑里，也就被同样记在了人的整个身体上，因为思想和意志从起始处向外，延伸到身体上，终止于最外端。所以，意志和思想被存入记忆，不仅是记在了大脑上，也照身体的形状，被记在了整个身体上。我由此看出，人的品性完全由意志和思想来决定，乃至恶人就是他自己的恶，善人就是他自己的善。

由此也能明白圣言所说的“生命册”是何含义：人的所有行为和思想被记在了整个人身上，当它们从记忆中被提取出来时，就好像从一本册子被宣读出来。当灵被天堂之光映照时，就显出这种画面。

关于人死后所保留的记忆，我愿补充一些值得注意的信息。它让我确信，凡进入记忆的，从整体到细节，都将保存，永远不被抹除。我曾

见过一些著作，文字和人间的相似。我被告知，它们是出于著书者的记忆。与著者在人间所写的著作相比，一字不差。我还被告知，人一生的所有细节，即使是他在人间已忘记的，都可以从记忆中被取回。其中的原因也被解释出来：人有一个外部的记忆，也有一个内部的记忆；外部的记忆属于肉体，内部的记忆属于灵魂。人所有的念头、动机、言语、行为，甚至所见所闻，都被存入了内部的记忆，或叫灵魂的记忆。它丝毫不可能被抹除，因为正如前面所说，它同时写在了灵魂和整个身体上。这意味着人的灵魂是照思想和意志的行为成形的。我知道这些事让人感觉不可思议，也令人难以置信，但它们却是真的。

所以，但愿人不要以为他暗中的思想和行为，死后将被隐藏起来。相反，他当相信，一切都将被显明出来。

464. 虽然人死后依然保留外部的或自然的记忆，但是纯粹物质的事物，是不能在灵性世界再现的，只有与物质事物对应的灵性事物，才能再现。当它们以画面呈现时，看起来与人间相似。灵性世界中的事物与物质世界的事物，看起来相似，不过灵性世界的事物，本质上是灵性的，而非物质的。

外部的或自然的记忆中，源于物质、时间、空间等自然属性的事物，在灵性世界对灵不起作用，不像在物质世界对灵那样起作用。当人在物质世界时，无论何时仅以外在的感官来思考，而非同时以内在的感官进行思维，这只是物质层面的思维，而非灵性层次的思维。但是，当人的灵进入灵性世界以后，是在灵性层面、而非物质层面进行思维。灵性层面的思维，是作智慧或理性的思维。因此，外部的或自然的记忆中，那些物质事物都归于沉寂，只有那些在人间通过物质事物所吸收的、并成为理性的事情，能有作用。外部记忆中的物质事物归于沉寂，原因在于它们无法被重现。灵与天使说话的内容完全出自情感，以及因此而产生的头脑中的想法。任何与之不合的，他们都无法表达。正因如此，人死后成为理性者，不在于他们在人间对语言和科学的掌握程度，而在于通过上述方式获得理性的程度。

有些人在世时坚信自己博学，通晓希伯来文、希腊文和拉丁文等古文，但他们并未从这些文字著作中培养理性。我曾与这些灵交谈，有的看起来愚钝，仿佛对上述语言毫无了解；有的看起来很固执，依然妄自尊大，仿佛比别人更有智慧。

一些人在世时，以为智慧就是博闻强识，我也曾与他们交谈。他们完全凭记忆说话，这意味着他们不是凭自己说话，而是凭别人说话。他们并未通过所记忆的知识来培养发展理性。有的很固执，有的很愚痴，对真理毫无见解，对是非真假毫无认识。对于自称博学之人所贩卖的谬论，他们紧握不放。事实上，他们看不到事物的本质，无法辨别真伪，对于别人的谈论，他们不能下理性的判断。

一些人在世时，曾写下很多著作，有的甚至涉入各种学术领域，获得了国际性的声誉，我也曾与他们交谈。有的确能推敲真理，有的在面对明白真理的人时能够领会，但是由于他们不愿明白真理，所以他们一落入自己的谬见之中，成为本我之时，又否认真理。有的并不比普通的老百姓了解更多。不同的结果，取决于他们在著书立说时，是否培育发展了自己的理性。人若反对教会的真理，凭知识进行思考，以此来确证错谬，那么他们并非培养发展理性，而只是推理的技巧，尽管世人奉为理性，其实两者截然不同。前者是一种证明的能力，凭己，以成见和幻相为出发点来看错谬，而非看见真理。此等人不可能认识真理，因为人不可能凭谬见发现真理，只能凭真理发现谬误。

人的理性，就像一座花园或一块新开垦的田地，记忆好比土壤，知识和学问好比种子，天堂的光与热使其生长。没有光与热，就无法生长。同理，我们的心若不接受天堂的光与热，亦即神性之真与神性之爱，也不可能成长。理性独源于此。

博学者多将一切归于自然，因而将思想之内在封闭，以致不能从真理之光、也就是天堂之光看见一丝真理的痕迹，天使们为此深感悲痛。到了灵界，他们将丧失理性的能力。避免他们在心思简单的人中散布谬误，将他们引入歧路。而且，他们还会被送入荒漠之地。

465. 有个灵因为记不起在世时所学到的诸多知识而抱怨，也为失去那份快乐而伤感，因为那曾是他最大的乐趣。他被告知，他根本未曾失去任何东西，一切尚在，只是在当前的世界，他不允许回想那些东西。相反，他该为现在能更完美的思索和谈论，理性已不像从前那样陷于粗糙模糊的物质和肉体之中，而感到快乐。那些东西在他现在已进入的国度里毫无用处，而且他已拥有利于永生需用的一切，除此途径，人不能获得幸福和快乐。所以，以为自然记忆的移除和沉寂，将导致智慧的丧失，乃是一种无知的想法。事实上，心智越出离外在肉体的感官，就越能进入天堂的智慧之中。

466. 在灵界，记忆有时会以可见的形状显现出来，好向人显明它的性质，因为人里面的许多想法或概念，在灵界显为可见之物。外部的记忆，在那里显为一块老茧的外观；而内部的记忆，看起来像人脑中的髓质。由此我们也能分辨两者的特质。

对于在世时只知博闻强识，却不求发展理性的人，其记忆看似一块坚硬的老茧，里面布满腱状的纹理。对于记忆中充满错谬者，因混乱一堆而呈毛糙状。为满足己欲和物欲而博闻强识的人，其记忆看似粘在一起，如同骨化。对于试图以知识，特别是用哲学参透神的奥秘，在知识将之证实以前不愿相信的人，其记忆看似一团吞没光线的幽暗。对于狡诈伪善的人，其记忆看似一块反射光线的坚硬的乌木。

相反，对于注重爱之善和信之真的人，并无茧状的样子可见。因为光线透过其内部的记忆传入外部的记忆，以其中的事物或观念为合适的载体，仿佛找到了根基或土壤。外部的记忆处于次序的最外层，若有善和真在其中，灵性与天堂之事物，便轻柔地降临，找到落脚居处。

467. 人在世时若专注于爱主与爱邻舍，其心里便有天使般的聪明和智慧，藏于其内部记忆的深处。该聪明智慧暂时无法显现出来，直到人离开肉身。那时，其自然的记忆将归于沉寂，人就觉悟到其内部的记忆，最终进入天使般的记忆。

468. 有必要简单解释一下理性是如何发展起来的。真正的理性是由真理构成，不含错谬。凡由错谬构成的，便非理性。真知可分三种：民事的，道德的，灵性的。民事之真理关乎司法和政府事务，笼统而言，它关乎公平正义。道德之真理关乎人在社会中的言行举止，笼统而言，它关乎诚实正直，具体而言，它关乎各种美德。灵性之真理关乎天堂和教会，笼统而言，它关乎爱之良善与信之真理。

每个人的生命可分三层。借着民事之真理，人的理性开至第一层；借着道德之真理，人的理性开至第二层；借着灵性之真理，人的理性开至第三层。

我们当知，理性的形成和开启，不能单凭明真理，而是将真理践行出来。行出真理，意味着以灵性之情感热爱真理；而以灵性之情感热爱真理，又意味着因公平正义；而热爱公平正义，因诚实正直而热爱诚实正直，因良善而爱良善，和因真理而爱真理。反之，人若以物质之情感热爱并践行真理，便是为着名利的缘故。所以，人若以物质之情

感热爱真理，就不能成为理性，因为他并非真的热爱真理，他爱的是自己，真理只不过是手中的工具，犹如服侍主人的奴隶罢了。当真理成了奴隶，就不能进入人心，开启其生命的层次，连第一层也不能。它只能以物质性知识的形式停于记忆中，与己欲这种肉体欲望相结合。

由此可知人是如何获得理性的：通过热爱关乎天堂和教会的良善和真理，人的理性开至第三层；通过热爱诚实正直，人的理性开至第二层；通过热爱公平正义，人的理性开至第一层。因着对善和理之热爱，对诚实正直和公平正义之爱，也成为灵性之爱，因为前者流入后两者之中，与之结合并成形，使之呈现自身的样式。

469. 灵和天使与人一样也有记忆，凡其所见、所闻、所思、所愿、所行，皆存记下来，借此培养理性，直到永远。灵和天使也因此能够像人那样借着认识善与真而在聪明和智慧上日臻完善。

对于灵和天使也有记忆，这也是我通过大量经历所得知的事实。当着其它灵的面，我见过从他们的记忆中，提出他们在人前和私底下所思所行的一切。我也见过一些简单行善而明少许真理的人，满有洞悉力，进而有聪明，然后被提升入天堂之中。

需要了解的是，他们获得的洞见和聪明，并不能超越其在世之时，对善与真的热爱程度。事实上，每个灵或天使将保持其在世之时，所怀情感的度量和品性，然后随着被丰满而日趋完善，这个过程将持续到永远。万物皆可永远不断被丰富，因为万物皆有无限的多样性，因而可通过各种不同的事物得以丰富，结果不断增加繁殖。在那里，善的发展不被限制，因为它来自于无限。

## 第四十九章、人在世间的生活 决定死后境况

470. 基督徒从圣言得知，人死后其生命将要延续，因为圣言多处说到，人将照各自的行为受审判，得报应。再者，用善与真思考问题的人，不难看出生活良善的人上天堂，生活败坏者下地狱。反之，喜欢作恶的人，却不愿相信其死后的状态，取决于今生的生活方式。他们情愿相信，特别是当身体开始衰退的时候，上天堂纯粹在于上天的怜悯，人的行为无关紧要，只要信就已足够。

471. 圣言的确多处说到人将照各自的行为受审判，得报应。下面就让我引用一些经文：

人子要在祂父的荣耀里同着众使者降临，那时候，祂要照各人的行为报应各人。（马太福音 16:27）

在主里面而死的人有福了。圣灵说，是的，他们息了自己的劳苦，作工的果效也随着他们。（启示录 14:13）

我要照你们的行为报应你们各人。（启示录 2:23）

我又看见死了的人，无论大小，都站在宝座前。案卷展开了，并且另有一卷展开，就是生命册。死了的人都凭着这些案卷所记载的，照他们所行的受审判。于是海交出其中的死人，死亡和阴间也交出其中的死人。他们都照各人所行的受审判。（启示录 20:12-13）

看哪，我必快来！赏罚在我，要照各人所行的报应他。（启示录 22:12）

凡听见我这话就去行的，好比一个聪明人…凡听见我这话不去行的，好比一个无知的人。（马太福音 7:24, 26）

凡称呼我主啊主啊的人不能都进天堂，惟独遵行我天父旨意的人才能进去。当那日，必有许多人对我说，主啊，主啊，我们不是奉你的名传道，奉你的名赶鬼，奉你的名行许多异能吗？我就明明地告诉他们说，我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧！（马太福音 7:21-23）

那时，你们要说，我们在你面前吃过喝过，你也在我们的街上教训过人。他要说，我告诉你们，我不晓得你们是哪来的，你们这一切作恶的人，离开我去吧！（路加福音 13:26-27）

我也必照他们的行为，按他们手所做的报应他们。（耶利米书 25:14）

耶和華注目观看世人一切的举动，为要照各人所行的和他做事的结果报应他。（耶利米书 32:19）

我必因他们所行的惩罚他们，照他们所做的报应他们。（何西阿书 4:9）

万军之耶和華定意按我们的行动作为向我们怎样行，祂已照样行了。（撒迦利亚书 1:6）

主在预告最后的审判时，没说别的，只提行为：行为善良者进入永生，行为败坏者进入永刑（马太福音 25:32-46）。

此外，还有很多经文论及人的得救或灭亡。

由此可见，人的外在生活由行为构成，内在生命的品质通过行为动作体现出来。

472. 但是，行为并非单单以外在的形式表现于外，还以内在的表现于内。众所周知，人的行为无不出于意志和思想，若非出于此二者，那只不过像机械人或玩偶一般的动作而已。所以，从根本上说，行为只是源于意志和思想的一个结果，意志和思想是行为的灵魂和生命。甚至可以说，意志和思想在行为之中，行为是意志和思想的外在表现。正因如此，意志和思想的性质，决定了行为的品质。有些行为表面看起来差不多，但若为其意志与想法为善，便为善行，若意志与思想为恶，便为恶行。一千人行同一件事，表面可能无任何差异，以致人无法分辨，但从根本上说，每个人的行为都是独特的，因为它出于不同的意志。

以待人诚实公平为例：有人求名，有人求利，有人求回报和信任，有人求关系，有人因惧怕法律，担心丧失名声地位，有人为拉帮结派，有人为行欺骗，不一而足。它们虽看似为善，因为待人诚实公平被视为善，其实却是恶，因为它们不是出于对诚实公平的热爱，而是出于己欲和物欲。诚实和公平不过是欲望的奴隶，当其失去作用时，就被主人鄙视抛弃。

因热爱诚实公平，而待人以诚实公平的人，其行为表现与前者相似。他们这样行，有的是为了顺从真理，因为这是圣言的要求。有的是为

了良知，因为他们被信仰之情所感动。有的是出于爱，因为邻舍的福祉本该受到重视。有的是出于爱主，因为行善是理所当然的，待人以诚实公平，也是理所当然的。他们热爱诚实公平，因为两者出于主，主所发的神性住在其中。所以，从根本上说，两者是神圣的。他们的行为从本质上说是善的，所以从表现来说也是善的。因为正如前面所说，行为的品质，完全取决于意志与想法的品质。离开意志与思想，行为只是死板的动作。

由此可知圣言所说的“行为”是何含义。

473. 行为既关乎意志和思想，自然也关乎爱与信，乃至行为的品质就是爱与信的品质。因为爱与意志相关，信与思想相关。人皆因爱而志之，因信而思之。人若因爱而信，必立志且努力践行。不难看出，爱与信注入意志和思想之中，而非流于其外。因为爱之所动即为意志，信之所照即为思想。慎思者可获启蒙，照着受启程度，他们思想何为真，并立志于此。

474. 我们当知道，人的意志如何，则此人如何，而思想只有在出于意志的情况下，才是真思想；进一步说，行为只有在出于二者的情况下，才是好行为。换言之，人的爱如何，则此人便如何，而信只有在出于爱的情况下，才是真信；进一步说，行为只有在出于二者的情况下，才是好行为。这意味着爱或意志，乃人之本，因为所出皆属于其所从之而出的源头。“出”就是以适当的形式产生和表现出来。

由此可知，信若离了爱就不是信，只是一些知识罢了，当中没有生命。行为若缺少爱，这样的行为便是死的，不是活的行为，只是恶欲和谬见所表现的假像而已。这种生命的假像，我们称之为“灵性的死亡”。

475. 我们还当认识到，在行为中个人得以整体体现，其内在的意志和思想，或爱与信，在表现为外在的行为之前，是不完全的。事实上，行为是意志和思想所止之终端。无此终端，意志和思想就无所依託，谈不上存在，也就是不在人里面。想而且立志，但却不行动，好比火焰被封闭在容器里，必要熄灭；或如种子被撒在沙上，不能生长，发不了芽。反之，想而且在立志后付诸行动，好比火焰向周围散发光明和温暖，或如种子被撒在地里，能长成花草树木。人不难看出，立志却不行动，不是真的立志；热爱善却不行善，也不是真的热爱；仅仅是思其所愿，想其所爱，只是单纯的想法，必要烟消云散。

意志是行为的灵魂，它在诚实公平的行为中，造就自己的身体。我们的灵体，无非源出于此，就是说，人的灵体完全由出于意志的行为所构成。总而言之，人的个性和灵魂的一切都体现在行为中。

476. 由此可知人死后其生命，将要延续是何含义：人的爱与信将在行为中，非仅仅在理论上延续，也就是人的行为将要延续，因为行为之中包含着人全部的爱与信。

477. 死后，每个人都将延续其主导欲，且永不改变。人之爱欲众多，但皆与主导欲相关，与主导欲合而为一或者与其整合。凡与主导欲相合的意志都称为“爱”，因为为其所热爱。这些“爱”有内在有外在，有直接相连者，有间接相连者。它们以不同方式发挥作用，一起构成一个王国。事实上，它们正是以这种方式被安排在人的里面，只是人未曾意识到这一点。等进入灵界，这样的安排在某种程度上可以显现出来，因为人的思想和情感，在灵界的外延与这些“爱”的安排相一致。人的主导欲若由天堂之爱所构成，其思想和情感的延伸就进入天堂般的社群。反之，人的主导欲若由地狱之“欲”所构成，其延伸就进入地狱般的社群。

478. 以上所说只是就理性角度而言，为使之更直观一些，我愿补充一些实际经历，以说明并证实以下事实：一、人死后，就是各自的意志或主导欲；二、人的意志或主导欲将保持不变，直到永远；三、人的主导欲若是天堂的和灵性的，就进入天堂；若是肉体与物质之欲，毫无天堂与灵性之欲，就进地狱；四、人之信若非出于天堂之爱，就不在人的里面延续；五、死后所延续的，是付诸行动的欲望，也就是人的生命。

479. 大量经历向我证实，人死后就是各自的主导欲或意志。照着意志的不同，天堂分为无数的社群，每个被提入天堂成为天使的灵，都被带入与其意志或主导欲相应的社群。当他到达那里，就感觉找到了自己，如同回家，那生他养他的地方。天使能感受到这一点，因而与同类灵交往。若离开此处，去到另一个地方，他常会有一种抵触感，渴望回到适合他的地方，也就是回到他的主导欲当中。天堂中的人以群分就是如此。地狱与之相仿，也是照着他们的主导欲的不同而聚在一起。

从以下事实也可推知，人死后就是各自的意志或主导欲：但凡与主导欲不合者，都被分别出来，可以说是被清除，于是被带入自己的所

爱。对于善灵，与其主导欲不合的，将被分别出来，仿佛得到了清除，于是得以进入自己的所爱。恶灵也将如此，只不过他们被清除的是真理，而善灵被清理的是错谬。无论如何，两者都终将成为自己的主导欲。这发生于死后第三个状态之时，关于这一点，后文会作阐述。

此阶段发生后，灵将始终朝向自己的所爱，无论面向何方，出现于眼前的皆为所爱。

所有的灵，只要使其保持于主导欲之中，就可以被任意引导，他们无法抗拒，即使知道正发生什么，甚至以为自己能够拒绝。他们常被许可去尝试，行出违背主导欲的事情，结果还是徒然。他们的主导欲好比绳索，将其缠缚，因而受其牵引，无法自我释放。世上之人也是一样，皆为各自的主导欲所引导，或者说被其他人借助主导欲引导。当人成为灵，将更加如此，因为灵不再被允许表演和伪装。

人的灵就是其主导欲，可从灵界中的所有聚会中明显看出：当某人的所言所行与另一人的主导欲相符时，照着相符的程度，那人会清晰地显现于现场，带着完整、愉悦和生动的面容。反之，人的所言所行若与另一人不合时，另一人面貌就开始改变，逐渐模糊，辨别不清，最终完全消失，如同未曾到场。我常为此惊叹，因为此事在人间不可能发生。但是我被告知，此理同样适于人里面的灵：当我们的注意力从某人身上转移时，他就不在我们的视线当中，视而不见。

从以下事实，我也看出人的灵，就是他的主导欲：每个灵无不追求、索取迎合其欲望的事物，拒绝、排斥与其欲不合的事物。人之欲就像一块海绵或多孔的木头，吸收能使之膨胀的液体，其它东西却不吸收。人之欲也像各种动物，懂得分辨并寻找适合自己的食物，回避不适合的食物。事实上，任何欲望皆希望，从适合的事物得到滋养，恶欲借着错谬得滋养，善欲借着真理得滋养。我曾见一些单纯善良之灵，试图将真理和良善告诉恶人，可恶灵却躲得远远的，而一遇见同类，他们就兴致勃勃地接受与其欲相合的谬论。我也曾见一些善灵在谈论真理，此时，周围的善灵热切地侧耳而听，恶灵却漠不关心，充耳不闻。

在灵界有道路可见，有的通向天堂，有的通向地狱，每条路皆通向某个特定的社群。善灵只走通向天堂的路，最终到达与其欲相同的社群，通向其它地方的路，他们看不见。反之，恶灵只走通向地狱的

路，最终到达与其欲相同的社群。通向其它地方的路，他们看不见，即使看见，也不愿走那条路。

在灵界，这些路真切地显现，与真理或错谬对应，这也是“路”在圣言中的含义。

以上经历之证据，可证实前面所说的道理，就是说，人死后就是他自己的主导欲或意志。之所以说“意志”，是因为人的意志就是人之所欲。

480. 大量经历也向我证实：死后，人的意志或主导欲将保持不变，直到永远。我曾与生活在二千多年前的人交谈，他们的生平在史册上有所记载，故为人所知。就他们的主导欲而言，他们还是与从前一样的人，正如历史书卷所记录的，其所欲未曾改变，仍是其生活的动力和根本。

在那里还有史上其他知名人士的灵，我与他们交谈过的，有十七个世纪前的，也有三或四世纪前的，发现他们仍具有同样的情感。唯一不同的是，他们所追求的已转化为灵界相应的事物。

天使告诉我，主导欲的生活永不改变，谁都如此，而且保持到永远，因为人人皆为其所欲。因此，改变一个灵的主导欲，等于取走或扼杀他的生命。

天使还告诉我，人的主导欲永不改变，也在于死后人不能像在世时那样，通过受教来获得改造，因为由属物质性的领悟和情感，并非灵性之物（参 464 节），其所构成的终端平台，已经归于沉寂状态，不能被开启。而属于思想与性情的更内在部分，则建立于该终端平台之上，正如房子立于地基之上。正因如此，人将保持其在人间之欲，直到永远。对于人不知道他的秉性取决于主导欲，却以为得救在于神的直接怜悯，或者唯独信就能得救，无所谓行为如何，天使们感到震惊不已。这样的人不知神的怜悯是间接的，包括在世上以及日后直到永远，皆受主的引导，并且只有那些不活在罪恶中的人，才因怜悯而被引导。另外，这样的人也不知道信，其实就是对真理的渴慕情感，理自天堂之爱而出，爱源于神。

481. 人之欲若是属天堂的和属灵性的，就进入天堂；若是属肉体的和属世的，毫无天堂的和灵性的成份在内，就进入地狱。这一结论，得自我见过的所有被提入天堂和被投入地狱的人。被提入天堂的人，

曾过着与天堂和灵性之欲相应的生活；被投入地狱的人，曾过着与肉体 and 物质之欲相应的生活。天堂之欲是因善良、诚实、公平本身的缘故而热爱善良、诚实、公平，并因为热爱而切实践行。正因如此，他们拥有善良、诚实、公平的生活，这是一种天堂的生活。人若因善良、诚实和公平本身的缘故而热爱之、实践之，就是爱主高于一切，因为这些皆出于主；也是爱邻舍如己，因为这些就是所当爱的“邻舍”。肉体与物质之欲，热爱善良、诚实、公平，却不是因其本身的缘故，而是为了达到利己的目的，因为对于这等人来说，这些好的事物，只是被他们用来获得名利地位的工具罢了。此等人在践行善良、诚实、公平时，所注重的不是主和邻舍，而是自己和物质世界，并从欺诈中求取快乐。当动机是欺诈时，一切看似善良、诚实、公平的事，其实都是不善良、不诚实、不公平的，这些才是他心里真正所爱的。

正因为人的生命，由这些各种不同的欲望所决定，所以人死后，一进入灵界，其秉性就受到审视，并被安排与有着类似欲望的人，联结起来。活在天堂之欲中的，就被安排与天堂的人联结起来。沉迷于物质之欲，就被安排与地狱的人联结起来。当第一个、第二个状态结束以后，两种类型之人彼此分开，不再相见，也不再相识。事实上，人成为各自之欲，不仅是在内在思想上，也是在外在的面貌、身体、语言上，因而成了主导欲的形象，直至外表。沉迷于物质之欲者，显得粗鄙、黯淡、黝黑、扭曲；专注于天堂之欲者，则显得活泼、清晰、光明、美丽。在灵魂和思想上，两者也截然不同。专注于天堂之欲者，聪明睿智；沉迷于物质之欲者，顽固愚痴。

专注于天堂之爱者，当他的思想与情感的内与外被允许审视时，其内看似由光明所构成，有的好像火焰之光，其外也显出各种美丽的色彩，犹如彩虹。反之，沉迷于物质之欲者，其内看似昏暗，因为是关闭无光的。对于内心充满恶毒诡诈者，其内看似一团冒着浓烟的火，其外显出丑陋之色，不堪入目。在灵界，若蒙主许可，思想和灵魂的内与外，皆可显为可见。

沉迷于物质之欲者，在天堂之光中一无所见。对他们来说，天堂之光乃是黑暗，形如炭火的地狱之光，却反如白昼。事实上，在天堂之光中，他们的内视失去功能，因失去光明而变得疯狂，故而到处躲避，藏于洞穴之中。“洞穴”与源自其恶欲的错谬是相对应的。专注于天堂之欲者，恰恰相反，他们越是进入天堂之光，就越发看得分明，周

围的境界也越发显得美丽，对真理的领悟也越发充满聪明和智慧。

沉迷于物质之欲者，无法忍受天堂之热，因为天堂之热乃是天堂之爱。他们适应于地狱之热，地狱之热乃是迁怒异己的欲望，此欲之乐在于蔑视、敌对、仇恨、报复。得此快乐，就是他们所要的生活。至于什么是出于善，并为了善而行善，他们一无所知，只知道出于恶并为了恶而行善。

沉迷于物质之欲者，在天堂无法呼吸。因此当恶灵被带入天堂时，其呼吸将变得困难。反之，专注于天堂之欲者，越是深入天堂，其呼吸就越自由越有力。

由此可见，与人同在的天堂，其实就是天堂与灵性之欲，因为天堂的一切都铭记于此欲之上。缺乏天堂和灵性之欲的肉体和物质之欲，就是地狱，因为地狱的一切写在那欲望之上。

由此我们看出，拥有天堂和灵性之爱者，进入天堂；拥有肉体 and 物质之欲而缺乏天堂和灵性之爱者，进入地狱。

482. 人之信若非出于天堂之爱，就不在人的里面延续，这也是我通过大量经历所得知的事实。我若将这方面的所见所闻全述说出来，必能写成一部著作。我能证实：沉迷于肉体 and 物质之欲，且缺乏属天和属灵之爱者，根本无信可言，也不可能信。他们只是接受与信相关的一些知识，或者接受一些探索真理的信念，也只是因为它们于己有利。一些声称自己有信的人，被带到真正有信的人面前，当交流建立之时，他们发觉自己根本无信可言。随后又承认单单相信真理和圣言，还不是信，因为信乃是，用出自天堂之爱来热爱真理，凭着渴慕之情来立志和奉行真理。我还被告知，他们拥有的那些信念就像寒冬时的光照，那时，地上的万物被查封于冰天雪地之中，因为光中无热。所以，当天堂之光照临时，他们的信念之光，不单灭没，甚至变成浓重的黑暗，使其不见自身。同时，他们的灵性陷入黑暗之中，以致一无所知，最终因错谬而变得疯狂。

结果，他们从圣言和教会的教导中，所学得的一切真理，都被清除，用与他们恶欲相合的错谬，取而代之。事实上，他们全陷入自己的欲望和支撑其欲望的错谬之中。那时，他们厌恶真理，背对真理，拒绝真理，因为真理与他们所陷入的错谬相抵触。

根据我在天堂和地狱的一切所见所闻，我能证实：凡宣称唯信称义，

却生活败坏之人，全在地狱。我曾见成千上万的此类人，被投入地狱，并在《最后的审判》一书中作过描述。

483. 死后所延续的，是付诸行动的愿望，也就是人的生活，这可从上述个人经历，以及关于行为的阐述中得此结论。付诸行动的愿望就是人的行为。

484. 我们当知，一切行为都有关乎道德的和民事的生活，聚焦于诚实正直、公平公义。诚实正直关乎道德生活，公平公义关乎民事生活。行为出于欲望，或属天堂，或属地狱。道德与民事生活的行为，若出于天堂之爱而行之，就是天堂的行为，因为出于天堂之爱就是出于主，凡出于主的皆为善。反之，道德与民事生活的行为，若出于地狱之欲而行之，就是地狱的行为，因为地狱之欲，皆为己欲和物欲，出于此欲就是出于人自己而行，但凡出于人自己的，本质上皆为恶，因为人自己，也就是人的自我，除了恶就没别的什么。

## 第五十章、生命的乐趣转为 所对应的死后事物

485. 在前一部分已阐述，每个人将延续其主导的情感或主导的欲望，直到永远。现在要解释，该情感或欲望的乐趣，将如何转化为相应的事物。所谓“相应的事物”，系指与物质事物相对应的灵性事物。人在肉身时活在人间，一旦离开肉身，他就进入灵界，穿上灵体。由此事实，可知为何物质的事物，将要转化为灵性的事物。关于天使拥有完美的人形，身体是灵体，他们原本是人，可参看 73-77 节、453-460 节；关于灵性事物与物质事物之间的对应，可参看 87-115 节。

486. 人的快乐无不出于其主导欲，因为只有人所爱的，他才感觉到快乐。所以，最快乐的就是他最爱的。或说“主导欲”，或说“至爱”，两者是一致的。

快乐分很多种。笼统而言，主导欲有多少，快乐就有多少。这意味着人有多少，灵和天使有多少，快乐就有多少，因为没有两人的主导欲是完全一致的。正因如此，没有两人的面貌是完全一致的。因为面貌是灵性的外相，在灵界，它是主导欲的外相。再者，任何人的快乐，都具有无限的多样性，没有两样快乐是可以完全一致的。不论是依次发生的，还是同步发生的，总没有两样快乐是完全一致的。但是，人的每一样快乐，都可追溯并归属到主导欲。同样，所有快乐可追溯到一种总体性的主导欲：在天堂，是爱主；在地狱，是爱自己。

487. 要了解人死后其物质之乐将如何转化为灵性之乐，唯一的途径是通过对应的学问。笼统而言，对应学指出凡物质之物，皆有灵性之物相对应；具体而言，它指明各对应的细节和性质。这意味着熟悉对应知识的人，可洞悉他死后的状态，只要他了解自己的欲望，以及他的欲望与主导欲的关系。

不过，陷于己欲的人，无法了解自己的主导欲，因为他爱自身的一切，视自己的恶为善，自己的谬为真，因为他们用谬见来将自己的恶欲合理化。但不管怎样，只要他们愿意，还是可以从智者认清自己的主导欲，因为智者能看透他们不能看透的。唯有为恶欲所引诱，鄙视智者训诲的人，终究不能认识自己。

反之，拥有天堂之爱的人，愿意接受指教，被恶欲引诱时，他们也能

洞察自己的稟性之恶。他们能以真理来审视自己的欲望和行为，因为真理能将恶显明出来。事实上，任何人皆可通过善之真看清恶与谬。但是，没有人能透过邪恶的视角看清善与真。因为邪恶所生的错谬乃是黑暗，或者说就对应于黑暗。所以，陷入邪恶所生之错谬的人好比白天一无所见的盲人，或如躲避光明的夜鹰。反之，善所生的正见，乃是光，或与光对应。所以，拥有善所生之正见的人，目光如炬，能分辨光明与阴暗的事物。

这也是我通过亲身经历所确证的事实。天堂的天使，既能看见也能察觉不时从自身所涌出的恶欲和谬见，也能看透与地狱联结之灵正处于怎样的恶欲和谬见，灵本身却不能看见。他们不知天堂之爱、良心、诚实、公平有何美善，除非于己有利，也不知被主引导是何含义。他们说这些都不存在，故而没有价值。

我说这一切，是要勉励人们省察自身，从快乐的角度，认识自己的主导欲，以便通过了解对应而洞悉自己死后的状态。

488. 通过对应学，我们能了解人死后其生命的乐趣，将转化为怎样的事物。鉴于对应学非广为人知，我愿意透过我的亲身经历来稍作说明。（1）陷于恶欲、固守错误成见、反对教会之真理者，特别是排斥圣言的人，皆躲避天堂之光，藏身于昏暗的地窖或洞穴中。因为他们喜爱谬误，厌恶真理。地窖、洞穴、黑暗对应谬误，光明对应真理。他们喜欢住在黑暗的地方，讨厌住在敞亮的地方。（2）喜欢暗中算计、欺骗的人，也住在这样的地窖中，乃至进入彼此看不见的黑屋子里。他们在角落里附耳密谋，窃窃私语。其生命的乐趣，已变得如此。（3）爱好学问，但不是为提高理性，只为获得名声，且为所记忆的知识引以为傲的人，喜欢住在旷野，不愿住在草地、花园，因为旷野与他们的学问相对应。（4）专心研究教会教义真理，却不运用于生活的人，喜欢住在岩石之地的石堆之中，远离耕地。（5）有些人在世时，不但将一切归功于自然，而且自认为全凭个人谨慎，通过各种技艺，为自己获取名声与财富，这类人到灵界以后，喜欢研究法术，法术即滥用神性规则，从中获得最大的快乐。（6）将神性之真扭曲，使之适合自己欲望的人，喜欢尿一样的东西，因为这与他们的欲望相对应。（7）守财奴住在矮小的屋子里，喜欢猪的污秽，和它腹中未化食物的臭味。（8）喜欢吃喝玩乐、纵欲享受，以之为最大快乐的人，进入灵界以后，喜欢粪便、茅坑之类的地方，以之为乐。因为这些快乐乃是灵性的污秽。他们躲避洁净之地，因为觉得乏

味。(9) 喜欢纵欲淫乱的人，在骯脏污秽的妓院虚度光阴。他们喜欢这类地方，躲避圣洁的家庭。因为一靠近圣洁的家庭，他们就感到晕厥。其最大的快乐，莫过于破坏婚姻。(10) 喜欢报复，性格野蛮残忍的人，喜欢停尸房之类的地方，也呆在类似的地狱中。其他的人，遭遇各不相同。

489. 反之，在人间以天堂之爱生活的人，其生命的乐趣，将转化为与天堂相应的事物，这些事物是从天堂的太阳，及其光明所产生的。它们在光明中显现出来，神圣的本质藏于其中。天使看到这些事物，身心受到触动。主所发的神性之真，流入其为天堂之爱所开启的灵性，在外部环境中显出与其所爱相应的事物。显于天使眼前的天堂之物，与他们的灵性或与他们的信与爱相对应，因而也是与他们的聪明和智慧相对应。

前面我透过我的亲身经历来证实所提出的观点，以阐明之前所推断的仁义真理，下面我同样透过经历来说明在人间以天堂之爱生活的人，其物质之乐将如何转化为天堂之乐。

以深切之情热爱神性之真和圣言的人，住在高山之巅，恒常沐浴在天堂的光明中。对他们来说，深夜的黑暗并不存在，而且他们始终生活在春天的气候当中。在他们周围是硕果累累的田地和果园，在他们房里，每样物品似乎都由闪光的宝石做成，窗户也如同明净的水晶。这些是视觉上的快乐，但它同时也是内在的快乐，因为它与神性和天堂的实质相应——他们所热爱之圣言的真理，与硕果累累的田地、葡萄园、宝石、明净如水晶的窗户相对应。

将教会凭圣言所作的教导直接应用于生活的人，住在内层天，最能享受智慧之乐。他们从具体的事物看到神性的实质。一方面，物体显现于眼前，另一方面，与之对应的神性实质直接流入其心，使其充满幸福的感觉，传遍周身。所以，他们眼前的一切似乎都在欢笑雀跃。

热爱学问并通过学问提高理性，从中获得悟性，同时承认神者，其热爱学问和思考推理的快乐，在灵界将转化为亲身体认善与真的快乐。他们住在乐园之中，其中花床、草坪优雅成形，带有拱廊、幽径的树林环绕周围。花草树木逐日变换，美仑美奂，如此美景愉悦其心，具体的变换又使其快乐，保持常新。再者，由于这一切与神性实质相对应，而他们也熟悉对应，所以他们能不断获得新的洞见，灵性的理性也能日臻完善。他们享受这些快乐，因为乐园、花床、草坪、树林，

与知识、洞见、聪明是对应的。

将造化归于神性，视自然本无生命，只是灵界附属的人，处于天堂的光明之中。其眼中所见的一切，因天堂之光而显得透明，透明中又呈现无数条光影。其灵性的视觉似乎能透视其中，因而获得深切的快乐。其房内的物品，看似由钻石做成，同样呈现无数条光影。我被告知，其房子的墙壁看似明净的水晶，其中流动着象征属天之性的，具有无限多样性的液体。这是因为透明，与被主照亮的悟性是相对应的，物质的观念和欲望所投射的阴影已不复存在。曾造访天堂的人，说他们看见了眼睛未曾看见，耳朵也未曾听见的事物，指的就是这样的事物，此外还有很多很多。

行事光明磊落，不喜欢偷偷摸摸的人，其思想因信神而无不诚实公平，等进入天堂，他们的面孔显得容光焕发。由此荣光，其思想和情感，具体而微地从脸上透现出来，在言语和行为中，其情感真实地表现出来。他们是最可爱的人。说话的时候，他们的脸稍微暗淡下来，说完以后，所说的事物又从他们脸上充分地显示出来。再者，他们周围的一切都与其灵性相应，以致旁人能从中洞见它们的象征和意蕴。喜欢偷偷摸摸的灵，尽可能地远离他们，像蛇一样迅速地溜走。

视行淫为可憎，过圣洁婚姻生活的人，最合乎天堂的次序和形态。正因如此，他们显得全然美丽，永葆花样年华。他们的快乐无以言喻，且不断增长，直到永远。天堂所有的快乐都流入那婚姻之爱，因为那爱源于主与天堂并教会的结合，源于善与真的结合。笼统而言，如此结合就是天堂；具体而言，它是每位天使心里的天堂。他们的快乐妙不可言，非人间的语言所能形容。

对于拥有天堂之爱的人，其快乐将如何转化，以上只是一个扼要的说明。

490. 由此可见，人死后其生命的乐趣，果然将转化为相应的事物，其所欲所爱之本身将保持不变，直到永远。婚姻契合之爱如此，还包括对公平、诚实、善与真之热爱，对知识、聪明和智慧之热爱，等等。快乐源于这些爱欲，如同溪水源于泉源。不仅可以维持，而且将随着它，从物质之乐转化为灵性之乐，而被提到一个更高的层次。

## 第五十一章、人死后的第一个阶段

491. 人死后，在到达天堂或地狱之前，要经历三个状态。第一个状态是外在的状态，第二个状态是内在的状态，第三个状态是预备的状态，在灵界经历这些状态。

但是，有的人死后并不经历这三个状态，而是直接被提入天堂或被投入地狱。被直接提入天堂的，是在人间已完成改造更新，为天堂做好准备的人。他们只需褪去肉体 and 属肉体的不净，随即被天使带入天堂。我曾见一些人死后一小时就被提入天堂。

反之，有些道貌岸然，内心阴险恶毒，以伪善作为欺骗手腕的人，直接被投入了地狱。我曾见这种人，死后立刻被投入地狱，其中有一极为诡诈的人，是头下脚上被投下去的。至于其他人，方式各不相同。

还有人死后立刻被送入洞穴，与灵界的人分别开来。他们不时被带出，又被送回。他们是表面待人友善，实则怀有恶意的人。

但是，与进入灵界的人相比，上述人只是少数。多数人是先进入灵界，照神性次序之安排，为上天堂或下地狱做准备。

492. 论到第一个状态，即外在的状态，人死后便进入其中。就灵而言，人有外在和内在的层面。外在的层面，被用来适应肉体与人交往的需要，特别是他的表情、言语、行为。灵内在的层面，关乎他的意志和领悟，很少在表情、言语、行为上表现出来。因为人从小就受到训练，将自己表现得友善、爱、诚实，内心真实的意愿和想法被隐藏了起来。所以，人形成了一种习惯性的生活方式，不论内心如何，外面总表现得适应社会、合乎道德。由于这种习惯，人几乎不了解自己的内在秉性，也从不省察。

493. 人死后的第一个状态与他在人间的状态相似，因为那时，他依然处于外在的层面，有一样的面孔、声音、性情，也照样过合乎道德的社会生活。正因如此，若非他察觉到一些不同寻常的事物，想起天使曾告诉他已成为灵的事实（参 450 节），他以为自己还在人间。他从一个生命形态进入了另一个生命形态，死亡只是一个过渡。

494. 既然人死后首先是进入这样的状态，那么他就能被死去的朋友和熟人认出来，既可以通过面貌和声音，也可通过靠近时对方所发出的生命气息。在灵界，当我们想起任何人，他的音容笑貌就出现在脑海，同时还有他的生活情节。此时，我们所想念的人就真的出现于眼

前，好像被差派过来，或者把他叫过来。会发生这事，是在于灵界中人们的思想是共通的，这里没有物质世界那样的空间。所以，一进入灵界，朋友眷属就会立刻认出我们。我们互相交谈，继续保持人间的交往。故友重逢欢喜交加的场面，我见过很多。

夫妻重逢欢喜交加的情景也时常发生。他们继续共同生活，时间的长短取决于二人在人间快乐融洽的程度。最后，除非他们是以真正的婚姻之爱，就是因天堂之爱而在思想上结合，否则一段时间以后，二人必要分离。

思想不合、彼此厌恶的夫妻，会将敌对情绪公然表现出来，甚至互相打起来。但是，在进入第二个状态之前，他们一般不会分开。关于第二个状态，我很快会加以描述。

495. 由于人在进入灵界初期，将延续他在人间的生活方式，加之他对死后生命、天堂、地狱一无所知，除非他从圣言的文字和讲道所了解的以外，所以当他对对自己依然有身体、有知觉、周围有类似事物的惊奇中醒悟过来后，就想更多地了解天堂和地狱各在哪里，分别是什么样。其朋友会向他描述永生的状态，并带他到各地游览，与不同的人交往。他们去到不同的城市、园林，通常都很壮观，因为那些地方最能吸引他们的注意。他们不时想起自己在肉身时，对死后生命、天堂、地狱的看法，不禁为自己的无知及教会的无知而感到气愤。

几乎所有人都想知道自己能否进入天堂。很多人自以为能，因为他们在人间，曾过着道德文明的生活。他们不曾想过，恶人和善人在表面上并无差别，也是过着道德文明的生活，同样与人为善，参加聚会，听道祷告。他们未曾意识到，表面的行为和虔诚，其实无济于事，唯独产生外在行为的内在实质，才有功效。千万人中，鲜有一人明白何为内在实质，知道它才是天堂和教会的根本。人外在的行为，取决于内在的意志和领悟，或说爱与信，了解这一点的人更少。就算有人告之，他们也无法领悟。在他们看来，只有言语和行为才是重要的。如今，多数进入灵界的基督徒就是如此。

496. 最后，会有善灵前来审视他们，以确认他们的秉性。这事通过各种途径进行，因为在第一个状态下，恶人能像善人一样宣讲真理，与人为善。正如前面所解释的，他们也曾过着道德的生活，因为他们生活在政府管治和法律约束之下，加之道德的生活能让他们赢得诚实

公平的名声，取得人们的信任，因而获得地位和财富。但是，恶灵与善灵还是很容易分辨出来。因为恶灵特别注意外在的事物，对教会和天堂之真与善，漠不关心。在这些事上，他们充耳不闻，漫不经心，觉得索然无味。另外，一个人的秉性，也能从他恒常面对的特定区域辨别出来。独处时，他就朝那地方走去。所以，从一个人所面对的区域和所选择的道路，也可判断，他是受怎样的欲望所主导。

497. 凡离开人间进入灵界的人，都被安排与天堂中的某个社群或地狱的某个社群相关连，不过这只是相对他们的内在而言。当人尚处于外在的层面时，内在的层面不会向任何人显明，因为外在好比内在的外衣，将内在层面包裹和掩盖起来，这一点对于内在为邪恶之人尤其如此。但是，当人进入第二个状态以后，内在的层面就会显露出来，因为它已被打开。相应地，外在的层面就归于沉寂。

498. 第一个状态所持续的时间因人而异，有的几天，有的几月，有的一年，但几乎没有超过一年的，取决于各人表里一致的程度。表里必须协作如一，互相呼应。在灵界，谁也不许想法和意志是一套，言语和行动是另一套。那里的每一位，将是自己情感与欲望的形象，以致于内在的情感和欲望如何，外在的表现也如何。正因如此，外在的必先被揭露，使其归入次序，作为与内在对应的一个平台来服务于内在。

## 第五十二章、人死后的第二个阶段

499. 人死后的第二个状态称为内在的状态，因为那时，人进入思想之内层，即意志和领悟层面，人在第一个状态下所处的外层将归于沉寂。

善于观察生活，注意人们言谈举止的人，不难看出人有外在和内在的层面，或着说是内外两层的想法和意愿。在社会生活中，我们对一个人的看法，是根据他的名声，根据别人对他的评价。但在实际交往中，我们不会照心里真实的想法。即便是恶人，我们也会以礼相加。两层想法，两层意愿，由此显然了。虚情假意、阿諛奉承之辈更是如此，他们的言谈举止与内心的想法意愿完全背道而驰。伪善之徒谈论神、天堂、灵魂得救、教会真理、国家福祉、群众利益，似乎满有信心爱心。其实在心里他们没有信仰，没有爱心，自私自利。

由此可见，人确实有内外两层思想。他以外在的思想与人交往，但在内心里，他有着不同的想法。而且两个思想进程是分开的，以避免内心真实的想法暴露出来。

根据对应，人之受造，其内外两层思想本是可以协同一致的。当人专注于善时，两者也的确是一致的，因为那时，他的念头为善，言语也为善。但是，当人陷于恶时，两者就不一致了，因为此时，他的念头为恶，言语却为善。这意味着次序已经颠倒，因为善表现于外，恶却隐藏于内。善被恶辖制，沦为奴隶，只是主人为达到目的、满足欲望所利用的工具罢了。美言善行之中既藏有恶的意图，可见该善并非真善，已经被恶玷污，不论它在不明内情的人眼中显得多么善良。

专注于善者，情况与之不同。对他们而言，次序未见颠倒：善流入其内在的思想，再从内在的思想流入外在的思想，表现为言语和行为。人之受造，本合乎这种次序。在此次序下，人的内层处于天堂和天堂的光明之中。天堂的光明乃是从主所发的神性之真，实质上就是在天堂的主，所以他们是受着主的引导。

我说这些，是要证明人皆有内外两层思想，两者是可分的。当论及“思想”，其实也能明白“意志”，因为思想出于意志。事实上，没有人可脱离意志而思想。

由此可知何为外在的状态，何为内在的状态。

500. 说起意志和思想时，意志也用来表示情感与欲望，并从情感与

欲望所生的快乐和满足，因为这些皆归根于意志。因为人皆志于其所欲，由此感受到快乐或满足。另一面，但凡人所欲求，并从中感受到快乐或满足的，就是他的意志所在。思想则是用来表示支持情感和欲望的一切事物，仅仅是意志的形式，或者将意志表现出来的方式，该形式由各种理性的分析所构成，而理性分析源于灵性世界，是灵的功能。

501. 我们当知道，人的品质完全由他的内在秉性所决定，并非由他的外在表现来决定。因为人的内在是他的灵，肉体是靠灵而活，人的生命就是其灵的生命。所以，人的内在秉性如何，他的为人就如何，直到永远。人的外在属于肉体，死后即被分离了，依附于灵的一切因素已归于沉寂，仅仅作为内在层面的载体，正如前面我在描述人死后将保留其记忆时所解释过的。

由此可知什么是真正属于人的，什么不然。对于恶人，产生其言语的外在思想和产生其行为的外在意志，并不真正属于他。属于他的，只是其内在的思想和意志。

502. 第一个状态，即上一章所描述的外在层面的状态，结束以后，人就进入内在层面的状态。该状态正是人独处、自由思想、不受约束时，所进入的内在意志和思想的状态。人成为灵，进入第二个状态以后，他就成了真正的自己，开始过真正属于自己的生活，因为照自己的情感自由地思想，正是人的生命和自我所在。

503. 在此状态下，灵凭意志而思想，也就是凭欲望与情感而思想。此时，他的思想与意志形成一个整体，仿佛他不再有思想，而只有意志。其说话的方式也是如此，除了他心里尚有某种恐惧，即害怕其意志和思想被人看透的恐惧，因为在人间的社会生活中，他的意志中已被植入这种恐惧。

504. 若无例外，人死后都会被带入这种状态，因为这是灵的真实状态。第一个状态，是灵在众人面前伪装出来的状态，不是其本来的状态。对于人死后随即进入的外在层面的状态，正如上一章所描述的，不是灵的真实状态，有很多理由可证明这一点。比如，灵是凭情感进行思维和说话，情感是语言的源头。世人在内省时，也是以同样的方式进行思维，因为那时，他不是以肉体的语言进行思维，而仅仅是观其所被光照的，所以弹指之间，其所思想的比一时半刻所能表达的还要多。另外，人在世上的社会生活中，为保证自己的言论合乎道德和

社会的要求，其内在的思想控制着外在的思想，正如一人控制着另一人，免得它逾越合宜、得体的界线。从这个事实，也能看出外在层面的状态不是灵的真实状态。再者，人在私下思考的时候，他筹画着自己的言谈举止，以求取得人的喜悦、信任、欣赏、感激。而照他真实的意志，他并不乐意这样行。这也是一个证明。

由以上事实，可知灵所进入的内在层面的状态，才是他的真实状态，也意味着，这才是他活在人间时的真实状态。

505. 当灵进入内在的状态以后，他在人间真正为人如何，就显明出来了，事实上，他将完全照自己的秉性而行。在世时曾专注于善的人，将照理性智慧而行，事实上，将比在人间时更有智慧，因为他已脱去那如云层遮蔽灵性的肉体。

反之，在世时曾沉迷于恶者，将表现得愚痴疯狂，事实上，将比在人间时更加疯狂，因为他已获得自由，不再受到约束。在世之时，他们显得很有理智，因为这是他们模仿理智之人的方式。所以，当外在的层面剥离以后，其内在的疯狂就暴露了出来。

假冒为善的恶人，好比一个外表光亮，里面却藏着各种污秽的痰盂，正如主说：“你们好像粉饰的坟墓，外面好看，里面却装满了死人的骨头和一切的污秽。”（马太福音 23:27）

506. 在世时凡专注于善良的生活，依照良心而行的人，也就是承认神，热爱神性真理，特别是将真理运用于生活的人，当他们进入内在的层面以后，有如梦初醒或由暗入明的感觉。他们凭天堂之光思想，进入内在的智慧之中。他们依善而行，进入内在的情感之中。天堂流入其思想和情感，将前所未有的幸福和快乐注入其中，因为他们是与天堂的天使相联的。他们承认主，以实际生活表达对主的崇拜，因为当他们处于外在的层面时，是照其秉性而行（参 505 节）。他们在自由中承认主，敬拜主，因为自由属于内在的情感。就这样，他们从外在的圣洁，进入内在的圣洁之中，而内在的圣洁乃是敬拜的本质，这是照圣言的要求而生活的人将要进入的状态。

在世时沉迷于恶、无良心、否认神者，情况截然不同。凡过罪恶生活者，无不从心里否认神，不论其表面如何承认神。因为承认神与过罪恶生活，是全然对立的。在灵界，当他们进入内在层面以后，其言行举止显得相当愚痴，因为恶欲驱使他们造作恶事，包括鄙夷、嘲笑、

毁谤、仇视、报复，等等。他们图谋恶计，诡诈恶毒的程度，令人难以置信。此时，他们自由地照意志和思想行事，因为曾在人间约束他们的外在因素已被分离。简而言之，他们已丧失理智，因为在世之时，他们的理智并非处于内层，而是处于外层。但是，在他们自己看来，好似他们比任何人都更有智慧。

进入第二个状态以后，他们还会偶尔短暂地，被带回外在的状态。那时，他们想起自己在外在状态下的行为方式。有的会感到尴尬，承认自己丧失了理智。有的一点也不觉得惭愧。有的为不能一直留在外在的状态而感到愤恨。他们被告知一直留在那状态，后果会是怎样。他们一定会虚假地做同样的事，以表面的善良、诚实、公平，误导心地单纯、思想简单的人，同时也会毁灭自己，因为他们的外在层面，终究会如内在层面那样，燃烧起来，将整个生命摧毁。

507. 进入第二个状态以后，灵就显出他在人间时的真实面目。从前被隐藏的言语和行为，如今显明了出来，因为此时，外在的因素已不再约束他们。他们公开地说同样的话，做同样的事，不再顾忌自己的名声。另外，他们进入各种罪恶的状态之中，在天使和善灵面前，显出他们的真实面目。就这样，隐藏的事被显露了出来，正如主的话说：“掩盖的事没有不露出来的，隐藏的事没有不被人知道的。因此，你们在暗中所说的，将要在明处被人听见；在内室附耳所说的，将要在房上被人宣扬。”（路加福音 12:2-3）“我又告诉你，凡人所说的闲话，当审判的日子，必要句句供出来。”（马太福音 12:36）

508. 对于恶人进入该状态以后，其表现如何，无法简单地加以描述。因为疯狂程度取决于其欲望，而欲望是因人而异的。还不如提出几个具体的实例，以此来类推。

有的人爱自己过于一切。他们在工作和职位上，所追求的是自己的名声。他们发挥其用，不是因为乐于服务，而是为了获取名望和地位。所以，他们是在名望和地位中寻找快乐。当进入第二个状态以后，他们表现得最为愚痴，因为私欲越大，就离天堂越远，而离天堂越远，就越智慧越远。

有的人陷于己欲，阴险诡诈，用各种不正的手段谋取地位。他们与恶贯满盈者为伍，研究法术，就是对神性规则的滥用，意欲操纵所有不顺从的人。他们图谋恶计，心怀仇恨，施行报复，渴望折磨一切不顺

从的人。但有一群恶徒支持，他们就陷入以上恶行之中。最后，他们甚至图谋爬上天堂，将其摧毁，以便自己作神，受人崇拜，其疯狂竟达到如此地步。

此等人中，数天主教的神职人员最甚。他们以为天堂地狱的权柄都在自己手中，能随意赦免罪恶。他们自称基督，将神的一切归于自身，其信念之强，足以困扰和遮蔽人心，给其造成痛苦。他们一直处在这样的状态，只是进入第二个状态以后，他们将丧失理智。对于他们的疯狂和此后的命运，《最后的审判》一书有更详细的描述。

有的人将造化归于自然，从心里否认神，否认有关天堂和教会的一切。进入第二个状态以后，他们与同类灵聚集起来，称当中最狡猾的人为神，对其顶礼膜拜。我曾见一群人在会中膜拜一个巫师，还谈论自然，其行为好像呆子，仿佛一群保留人形的动物。这些人中，在世时有的曾尊享高位，有的曾被视为学者和智者，情况各不相同。

由以上事实可知，灵性朝天堂闭合的人状况如何。凡不通过承认神，并照信仰生活而获得天堂之流注者，都将变得如此。每个人都可以给自己下一个判断：人的秉性若是如此，那么当人不再受外在的约束，不再惧怕法律，也不再顾忌自己的名利地位时，结果将会如何。

但是，他们的疯狂受到主的限制，以免冲出用途的界限，因为这样的恶灵也能各自发挥一定的作用。透过他们，善灵能认清什么是恶以及恶的性质，还能认清不为主所引导之人，其结果将会如何。另一个用途在于聚集同类恶灵，将他们与善灵分开，除去他们虚有其表的善与真，将他们带入自身生活之恶以及因恶而起的错谬之中，因而为地狱做好准备。因为人只有进入自身生命之恶以及因恶而来的错谬之后，才会落入地狱。在灵界谁也不许保持分裂的心智，不可以思考或说着一件事，心里却图着另一件事。那里的每一个恶灵只会照其邪恶而思考错谬，只会出于错谬来说话，所思所言皆源于意志，也就是源自他自己的根本欲望及其带来的快乐与满足。在人间，他在灵里也是以同样的方式来思想，即当他出于内心情感、独自自由思考之时。原因在于：意志是人之根本，而思想只有在出于意志的情况下才是，意志是人基本的属性或秉性。让人进入他的意志就是进入他的属性或秉性，或者说进入自己的生活，通过他的生活获取其秉性。死后，人将保留其在人间所塑造的秉性。对恶人而言，该秉性已不能再通过明理而获得修正和改变。

509. 进入第二个状态以后，恶灵既情不自禁地往各种罪恶里直奔，自然就时常受到严厉的惩罚。在灵界，惩罚的方式多种多样。不论你曾贵为君王，或贱如奴隶，均等同处置。每种恶皆有相应的罚相随，如影随形。所以，凡作恶者，必受相应之罚。但是，没有人需为人间的恶行受罚，只需为当前的恶行受罚。不过，或说因人间的恶行受罚，或说为灵界的恶行受罚，两者是一回事。因为死后，人必恢复各自的生命状态，回到同样的恶行之中，因为人的秉性取决于他在人间的生活方式。

行恶必须受罚，因为在此状态下，对惩罚的恐惧，是约束他们的唯一手段。勉励、教导已不再有效，法律、名声等因素也不再起作用。因为他们照秉性而行，唯有惩罚能给予强制。

善灵虽然在人间曾作过恶事，但因为他们的恶不再重复，因此也就不再受罚。我还得知，他们所作之恶事属于不同的性质，因为不是出于故意抵挡真理，也非出于恶心，而是因为从父母所遗传而来的恶性，生来就陷入如此盲目的满足中，不过这只是发生在外在层次，而非内在的层次。

510. 人在世时，他的灵与灵界哪个社群相联，死后便去到那个社群，要么天堂般的社群，要么地狱般的社群，其中恶者与地狱般的社群相联，善者与天堂般的社群相联。灵被带到该社群，是循序渐进的，直到最后融入其中。当恶灵进入内在的状态时，他就一步一步地被转向自己所属的社群，最终直接面对该社群，这发生于内在状态结束之前。该状态结束以后，恶灵就自行投入有同类之灵所在的地狱。这种投入的动作看起来，像头下脚上倒着跳入。这种现象的原因在于这样的恶灵颠倒秩序，热爱邪恶的事物，摒弃天堂的事物。另外，在第二种状态中，有的恶灵会出入不同的地狱，只是他们不像完全做好准备的恶灵那样，头下脚上倒着跳入的。

在恶灵处于外在的状态时，他们的灵活在肉身时与哪个社群相联，就已经显示给他们。他们由此知道，即使在肉身时，他们已属于地狱，只是与地狱之灵并非同一状态，但与灵界恶灵处于同一状态。关于这两种状态的对比，后面我会加以解释。

511. 进入第二个状态以后，恶灵开始从善灵中被分别出来。但在第一个状态下，两者还是混在一起的，因为一个灵处于外在状态时，与在世上的状态相仿，因而善灵与恶灵、恶灵与善灵可一同相处。但等

到被带入内在的状态，尽显各自的秉性或意志以后，情况就不同了。

恶灵从善灵中被分离出来，方式有很多。通常，他们会被带到其在第一个状态下，与善的思想和情感而发生联系的相关社群。这些社群曾被表面现象所蒙蔽，以为他们不是恶人。通常，他们会绕一大圈，直至其真实的秉性在善灵面前显露出来。于是，善灵一看到他们，便转身离去。同时，恶灵也会离开，趋向其所乐意的地狱般的社群。此外，分离的方式还有很多，我就不提了。

### 第五十三章、人死后的第三个阶段： 天堂学前班

512. 人死后，也就是其灵的第三个状态，是一个受教的状态。这个状态，是为即将进入天堂成为天使的灵所预备的阶段。即将进入地狱之灵无此阶段，因为他们并不愿受这方面的教导。所以，他们的第二个状态，也就是第三个状态，随着他们完全转向自己的欲望，因而投向类似欲望的邪恶社群，而宣告结束。至此，他们的意志和思想，皆出自如此欲望，因为此为可憎之欲，所以他们所意志的，无非是恶；所思想的，无非是谬。这是他们的快乐所在，因为与其欲望相应。曾被用作工具的一切善与真，终究为他们所抛弃。

相比之下，善人将从第二个状态，进入第三个状态，通过受教为天堂做好准备。事实上，人只有通过认识良善与真理，就是说，只有通过领受教导，才能为天堂做好准备。若不领受教导，没有人能明白何为灵性的善与真，以及与之对立的恶与谬。在人间，人知道公平和诚实是属乎民法与道德的善与真，因为法律指示何为公平，道德指示何为诚实正直。但是，灵性之善与真，不能学自人间，只能学自天堂。人可以通过圣言和教会的教义去了解何为灵性之良善与真理，但是，就人的思想而言，他若不在天堂，灵性之善与真，还是不能流入其生命中。而在天堂之人，就是承认神并同时照公平诚实而行的人。他知道理当如此行，因为这是圣言的要求。所以，他行公平诚实，是因着神，不是为了自己或世界。

但是，没有人会照此而行，除非他首先领受教导，知道神存在、天堂地狱存在、死后生命存在、当爱神过于一切、当爱邻如己、当信出于神的圣言等事实。若非如此，人不能思想属灵之事，而不思想就无法立志。因为人所不知者，他不能思想；所不思想者，他也不能以此而立志。反之，人若立此志向，主就借着天堂流入其生命中。因为主流入人的意志，经意志流入思想，最后流入生活。生活源于意志与思想。

由此可见，属灵之善与真，不能学自人间，只能学自天堂。若不领受教导，没有人能预备上天堂。

再者，主若流入我们的生命，祂必要指教我们，以渴慕真理之情激发我们的意志，照亮我们的思想，引导我们明白真理。如此，我们的心得以开启，天堂得以种入其中。另外，神性和天堂的品质，流入诚实

公平的行为之中，使道德文明的生活提升为属灵的生活，因为这些事情出于神性而行，为了彰显神性而行。民事和道德生活中诚实公平的行为，实质上是属灵生命的效用。果成于因，因如何，果就如何。

513. 教导的任务由多个社群的天使承担，主要是分布在北方和南方的社群，因为这些社群因着领悟善与真而有聪明智慧。教导的场所位于北方，照天堂之善的种类而分布。如此，每个人都能受到适合其秉性和接受能力的教导。这些场所覆盖一片广袤的区域。

需要学习的善灵，在灵界的时日满足以后，蒙主引导来到受教的地方。不是每个灵都需要经历这个过程，因为有的灵在人间已领受教导，为天堂做好了准备，其上天堂的途径因而有所不同。有的人死后立刻被带入天堂，有的人在灵界只作短暂停留，与善灵交往，去除思想和情感中为世间名利钱财所染之粗鄙，从而得到净化以后，就被带入天堂。有的灵首先需要在位于脚趾下部，被称为“地下”之处被**洁净**，在那里受到严厉的对待。他们在世时坚定自己于错谬之中，好像仍过着良善的生活。因为所信之错谬被他们确信，因而执着于成见。在这些错谬被驱散以前，真理无法被看见，因而无法被接受。关于洁净的经历和不同方式，《天堂的奥秘》一书已作过描述（参见698, 7122, 7474, 9763节）。

514. 领受教导之灵住在不同的地方。就个体而言，他们的灵与将要前往的天堂社群相联，因此天堂的社群既是照天堂的形态分布，施教的场所自然也是照此分布。从天堂俯视这些场所，它们看似一个小型的天堂。在横向上，它们从东延伸至西；在纵向上，它们从南延伸至北。纵向的广度看似小于横向的广度。

大体的分布如下：

在前的是幼年夭折的孩子，女性的幼师陪伴他们度过童年后，就被主带到这里受教。

位于其后的是死于成年，在世时曾过善良的生活，因而热爱真理的人。

再其后的灵在世时信奉伊斯兰教，且过着道德的生活，承认一位神，奉主为特别的先知。他们在放弃了不能给人任何帮助的穆罕默德以后，便转向主，崇拜主，承认祂的神性，然后受教于基督信仰。

再往北、位于其后的是非基督徒，他们在世时曾照各自的信仰过善良

的生活，凭良心、照公平诚实行事，不是因为惧怕国家的法律，而是为了遵守信仰的原则。他们相信这些原则是神圣的，不可以任何方式去违犯。领受教导时，他们都乐意认识主，因为在他们心目中，神不是不可见的，而是可以显现为人的。他们的数目最多，其中佼佼者出自非洲。

515. 不是每个人都以同样的方式受教，也不是由同一个天堂社群来施教。夭折的孩子在天堂长大以后，从内层天的天使受教，因为他们没有从被扭曲的宗教吸收错误的观念，也没有被世上的名权利之念污染。

成年以后死去的人，多数从外层天的天使受教，他们比内层天的天使更适合教导他们。内层天的天使处于更深的智慧之中，其智慧尚不能为他们所接受。

穆斯林从那些曾经信奉伊斯兰教，但后来转向基督信仰的天使那里受教。

其他非基督徒也从适合自己的天使受教。

516. 教导的一切内容，皆为从圣言提取的教义，非圣言本身。基督徒受教的内容，从属于与圣言内在意义全然一致的属天教义。其他人，如穆斯林、非基督徒等，被授以适合其领受能力的教义。他们依照各自信仰中良善的原则在世间生活，在这里利用与其信仰原则相一致的道德生活，来引导他们进入天堂的属灵生活，这是与上述基督徒以属天教义来生活的唯一不同之处。

517. 天堂的教育与人间的教育不同在于：知识不是被存于记忆，而是融入生活，因为灵的记忆存在于生活中。事实上，他们接受、吸收一切与其生命相合的事物，不接受而更不吸收与其生命不合的事物。因为灵就是情感，呈现与其情感相似的人形。

因着这样的属性，他们不住地渴望了解与生活之“用”相关的真理。事实上，主确保每个人都热爱在生活中与其性情相称的“实用”。随着对成为天使的期愿，对“实用”的热爱也得以提升。再者，天堂中一切的“实用”，皆与整合的“实用”有关，也就是为了主的国度，即那时他们的祖国。一切特别和具体的“实用”的价值，在于它们与整合的“实用”接近以致完全的程度，这无数的特别和具体的“实用”也因此而为善为天堂“所用”。因此对他们每一位来说，对“真

理”之渴慕，就是如此与“实用”之渴慕相结合，以致于协作如一。从而，“真理”被植于“实用”之中，所学之真从而成为“所用之真”。善灵就是如此受教，为上天堂做预备。

对适合其用之真理的渴慕，循循善诱的展现方式有多种，多数不为世人所知，主要的方式，是将灵界中的何为“其用”，借助各样的表征事物，以千百种的方式展现出来，以致“其用”而带来的满足与快乐，从内至外穿透善灵，直至影响其全身心。结果，灵就几乎变为“其用”，等到人受教后，被引导进入其相应社群后，因着投身于“其用”而进入自己的生活。

由上述可得知，作为外在之真理的知识，并不能带任何人上天堂；使人进入天堂的，是生活本身，就是通过知识所养成的有用的生活。

518. 有的灵确信自己比别人更有资格进入天堂，因为他们受过良好的教育，对圣言和教会的教义知之甚详。他们相信自己很有智慧，正是圣言所说“必要发光，如同天上的光”（但以理书 12:3）的聪明人。他们受到审视，以确认其学问是存于记忆中，或是已融入生活中。

有些灵对真理有着真正的渴慕之情，也就是他们有所“其用”，此“其用”不以肉体 and 尘世为目标，本质上就是灵性之“用”。这样的灵一经受教，就被接入天堂。然后，他们得以认识天堂中发光之物，其实就是神性之真，即天堂之光的“其用”，“其用”成为接受神性之真的光之载体，并将其转化为各样光彩。

但是，有些人的学问，只是被存入记忆中。他们培养了一种能力，能对真理进行论证，证明他们所接受的属乎真理。即使是一些错误的观点，一旦为他们所证实，也看似正确无误。此等人并不在天堂的光明之中，而是被包裹在骄傲的信念当中。很多有学问的人都有这种骄傲心理，以为自己配得天堂，能得到天使的服侍。为使他们摆脱这种狂妄的信念，他们被带到第一层天即外层天，进入某个天使社群当中。正进入时，随着天堂之光的流入，他们的眼睛变得模糊，理智变得混乱，最终呼吸变得困难，仿佛将死之人。不仅如此，随着天堂的温暖，即天堂之爱的流入，他们感到巨大的痛苦。于是他们被打发离开，并被告知：成就天使的不是知识，而是透过知识所养成的真实生活。因为就其本身而言，知识是在天堂之外，唯有通过知识所培养的生活，才在天堂之内。

519. 灵在受教场所为天堂做好准备的时间，一般不会很长，因为凭灵性之念，一时可领会很多，之后，就穿上天使的衣服，通常是洁白的细麻衣，然后被带到通往天堂的路上，交给守护的天使。他们受到天使的欢迎，被引入众多社群当中，得到他们的祝福。此后，主将每位天使带入各自的社群。该过程通过多种途径完成，有时经过迂回曲折的路程。天使不知他们当走的路，唯有主知。他们到达自己的社群以后，内在秉性就被打开。就内在秉性而言，他们与所属社群的成员，是和谐一致的。所以，他们立时被认出，并受到热烈的欢迎。

520. 关于即将成为天使的灵，从受教场所进入天堂的路，有些事值得一提。路共有八条，每个受教场所两条。一条引向东，一条引向西。进入属天国度的人取东边的路，进入属灵国度的人取西边的路。

通向属天国度的四条路，两侧长有橄榄树和各种果树；通向属灵国度的四条路，两侧长有葡萄树和月桂树。这是出于对应，因为葡萄树和月桂树，与对真理及其效用的喜爱之情对应；橄榄树和各种果树，与对善良及其效用的喜爱之情对应。

## 第五十四章、无人单凭神的怜悯进天堂

521. 对天堂、上天堂之路、天堂的生活不了解的人，以为上天堂纯粹在于神的怜悯，所有信的人，有主为他求情的人，都能单凭神的恩典进入天堂。因此，只要神愿意，任何人都能得救，有的甚至相信地狱之人也能得救。

此等人对人性可谓一无所知，不知人的品性取决于他的生活，而他的生活又取决于他的爱欲。这话不仅适用于人内在的意志和领悟，也适用于其外在的身体，因为身体无非是内在秉性，在行为中自我表现的外在形态。这意味着人的爱欲，就是他整个人（参 363 节）。

他们也未曾意识到，身体不是凭自己而活，而是靠灵魂而活。人的灵魂就是他的真情实感，灵魂的形体，无非是情感在灵性世界所显现出来的人的形状（参 453-460 节）。

不知以上事实，他们也就以为，得救完全在于神的怜悯和恩典。

522. 首先，让我解释何为神的怜悯。神的怜悯是纯粹的怜悯，施向整个人类，愿意给予拯救。此怜悯恒常施向每一个人，从不收回。这意味着凡能得救者，皆已获得拯救。但是，人只有遵循神的道才能得救，这道就是主在圣言中所启示的神圣真理。真理告诉我们当如何生活，以便得救。主借真理将我们引向天堂，将天堂的生命注入我们心里。主如此恩待每一个人。只是对于一切不离弃罪恶的人，主无法将天堂的生命注入其中，因为罪恶阻塞了道路。反之，我们若离弃罪恶，主就以神圣的怜悯，照圣道引导我们，从出生到死亡再到永生，这就是我所说的神的怜悯。由此可见，主的怜悯的确是纯粹的，但并非直接施予的，就是说，祂并非随意施行拯救，而不管人的行为如何。

523. 主从不违背秩序而行，因为祂就是秩序本身。建立秩序的是从祂所发的神性真理，神性真理是主引导我们的顺序法则。凭怜悯直接施予拯救，这有违背神性的秩序，违背神性的秩序也就有违背神性的本质。

对我们而言，神性的秩序就是天堂。人由于违背了它的法则，即神性真理，也就扭曲了神性的秩序。主因着纯粹的怜悯，通过合乎秩序的法则，将我们领回神性的秩序之中。我们若能回归，就将天堂接入心中。凡将天堂接入心中的人都能进入天堂。

这同样说明，主的怜悯的确是纯粹的，但并非无原则施予。

524. 得救若单凭神的怜悯，那么每个人都将得救，连地狱之人也能，而且地狱将不复存在，因为主是怜悯之本，慈爱之本，良善之本。倘若人人皆可直接得救，祂却缩手不救，就是违背祂根本的神性。因为圣言告诉我们，主不愿一人沉沦，乃愿人人得救。

525. 大多数从基督教世界进入灵界的人，以为他们能不通过某些途径，而单凭神的怜悯就可得救，因为他们所祈求的就是怜悯。当他们受到审视时，显明他们所相信的进天堂，不过仅仅是指获取入门许可而已，谁获得许可，谁就能享受天堂之乐。他们对于何为天堂，何为天堂之乐，一无所知。他们生前被告知，主不拒绝任何人上天堂。只要他们愿意，就可以进入，甚至住在那里。事实上，有的人被许可进入其中，可就在他们跨入天堂之门，感受到天堂之热，即天使所专注之爱，接触到天堂之光，即神性真理时，立时心如刀绞，仿佛是在地狱受苦，而非在天堂享乐。震惊之余，他们赶紧跳入地狱。通过这种方式，他们亲身体验到，不透过某些途径，神无法将天堂赐给任何人。

526. 有时我与天使谈论这个话题，我说，世间有很多陷于罪恶的人，在谈论天堂和永生时，宣称上天堂纯粹在于神的怜悯，以信为唯一得救途径者更是如此。因为在此基本信条上，他们不注重生活和爱的行为，也就不注重主将天堂注入人心，使人获得天堂之乐的其它途径。既弃绝一切实际途径，其所得出的必然结论就是人可单凭神的怜悯上天堂。他们相信，因着圣子的代求，有怜悯的圣父将被此代求所打动。

天使说，“人得救是单凭着信”这一教义必然推出“人上天堂是单凭着神的怜悯”的信条，因为前者是其它所有信条的头。天堂之光不能流入此起头，因为它不是真理。今日，教会对主、天堂、死后生命、天堂之乐、爱与善的本质、良善与真理的结合、人类生命的起源和本质几无所知，其根源在此。生命从来不是单凭思维而获得，而是凭意志并随后的行为获得。思维只有在出于意志的情况下，才构成生命；同样，信只有在出于爱的情况下，才构成生命。单独的信不可能存在于任何人，因为信若偏离了其源头，也就是爱，就只是某种知识或假冒信仰的二手信仰（参 482 节）。他们未曾认识到这个事实，天使为此感到悲痛。二手信仰不在人的生命中，而在其生命之外，因为若不

与爱相连，便与人脱离。

天使还说，相信单凭信就能得救的人，也必相信上天堂纯粹在于神的怜悯。他们凭物质之光和生活经验可以看出，信心本身并不构成人的生命，因为过罪恶生活的人，也能思想并接受同样的信条。也正因此，他们相信恶人也能像善人一样得救，只要他们濒死之时也求主为他们代求，相信神的怜悯。

天使宣告说，他们从未见过，任何过罪恶生活的人单凭神的怜悯就可进入了天堂，不论其在世之时如何信誓旦旦。

当有人问：亚伯拉罕、以撒、雅各、大卫及众使徒是否也不能单凭神的怜悯上天堂？天使说是的，人能否被接入天堂，取决于他在人间的生活。他们应该意识到，在天堂里没有人拥有特权。这些人在圣言中备受推崇，只因他们在圣言的灵义上象征主。亚伯拉罕、以撒、雅各象征主的神性和神圣之人，大卫象征主是神圣的君王，众使徒象征主的神圣真理。当世人阅读圣言的时候，天使并不意识到他们，因为他们的名字不能传入天堂。他们所意识到的是主，正如刚才所说的。所以，天堂的圣言（参 259 节）从不提及这些人，因为其所传达的，是与人间的圣言相对应的灵义。

527. 凭大量经历我能证实，在人间过罪恶生活的人不可能被注入天堂的生命。有的人相信，在他们死后，当他们从天使听闻神性真理时，一定会欣然接受，成为信徒，改变生活行为，从而被接入天堂。有此想法的人，主允许他们一试，好让他们亲自体验人死后不可能再悔改的事实。有的确能明白真理，好似欣然接受，可是他们一旦回到自己的欲望当中，便将真理抛弃，甚至加以驳斥。有的当场表示拒绝，不愿倾听。有的希望自己在人间所养成的欲望被抽离，注入天使的生命即天堂的生命，取而代之。就连这种愿望，主亦满足他们，可是欲望刚被抽离，他们就横倒在地，失去自制。

此类经历让心思简单的善人看出，人死后不可能再改变他的生命：罪恶的生命不可能改写为良善的生命，地狱的生命不可能改写为天堂的生命。因为每个灵的本质，从头到脚，由他的爱或欲望所决定。将之改变成对立的一面，等于将灵魂毁灭。天使说，将一支夜鹰变成一支鸽子，比将一个地狱之灵变成天堂的天使还要容易。

从前面的阐述可知（参 470-484 节），人死后的景况取决于他在人间

的生活方式。我们由此推断，没有人能单凭神的怜悯上天堂。

## 第五十五章、活出天堂的样式 并非想象的那么难

528. 一些人认为，过通往天堂的生活，即所谓的“灵性生活”，是很难的。因为他们听说，要过这种生活，就得避世禁欲。他们将之理解为放弃世俗的利益，特别是名利地位，终日虔诚地默想神、救恩、永生，一心恒切祈祷、读经。然而，通过大量的经历和与天使的交流，我得知实际情况迥非如此。事实上，以这种方式摒弃世俗，过所谓灵性生活的人，是活在哀伤之中，无从接受天堂之乐，因为人死后将延续他之前的生活方式。

相反，要接受天堂的生命，人当尽心尽力活在现实生活中，参与其中，尽各自的责任和义务。那样，通过道德、文明的生活，灵性的生命在人心里逐渐成形。舍此途，灵魂无从为天堂做好准备。因为缺乏社会生活的灵性生活，好比一个没有地基的房屋，逐渐开裂、摇晃，直至倒塌。

529. 以理性的眼光审视人的生活，不难发现人的生活可分三重：灵性生活、道德生活、社会生活。三者是可分的：有的过着社会的但非道德、非灵性的生活，有的过着道德的但非灵性的生活，有的过着社会的、道德的和灵性的生活。后者是通往天堂的生活，而前两者只是人间的生活，与天堂的生活无关。

由此可见，灵性的生活不是避世，而是入世，如灵魂与身体合一那样。要是分离，就像房子没了地基，正如前面所说的。事实上，道德和社会的生活，正是灵性生活的体现，因为立志为善是灵性生活的本质，而实际行善是道德和社会生活的本质。两者若是分离，灵性的生活就只是空想和空谈。没了行动的支持，意志必要消退。而事实上，意志乃是人心性的本质。

530. 接下来我要说明，过通往天堂的生活，并不像人们想像的那么难。试问，谁不能过社会的和道德的生活？我们从小就已进入其中，也知之甚详。事实上，无论善人恶人，都过着社会和道德的生活，因为谁也不想被视为虚伪自私之人。几乎所有人都表现得诚实公平，乃至看似由衷的诚实公平。属灵之人，理当以同样的方式生活，也能像属世之人一样，轻易做到；所不同的是，属灵之人相信神，他行诚实公平，不仅因为如此行符合文明和道德诸律，也因为如此行更符合神性诸律。事实上，当他们思想神性法则而顺其行事的时候，与天堂的

天使是可以相通的。既与天使相通，其内在的灵魂便是开启的。主就在不知不觉中吸引他，引导他，合乎道德文明的诚实公平，就都出于属灵的源头。凭属灵的源头所行的诚实公平是真正的诚实公平，是凭心而行。

表面看来，属灵的诚实公平，与肉体之人甚至地狱之人所行的诚实公平，是一样的，其实它们截然不同。恶人行诚实公平，是为了名声和地位。若非畏惧法律的惩罚，害怕丧失名声财富，他们的行为一定会表现得狡猾诡诈。因为他们不敬畏神及神性法则，缺乏内在的约束，只要获得机会，就尽可能地欺骗、抢夺，以满足内心的欲望。其内在秉性如何，到了灵界将清晰可见。那时，所有人的面具都要揭开，让内在秉性显明出来。人将保持他的内在秉性，直到永远（参 499-511 节）。那时，他们的行为不再有外在的约束，即前面所说对遭受法律刑罚，或丧失名声、利益、地位、生命的恐惧，故行事疯狂，对诚实公平嗤之以鼻。

相反，因敬畏神的法则而实践诚实公平的人，当他们的外在层面被剥开，进入内在秉性以后，将表现得十分睿智，因为他们与天堂的天使相通，分享他们的智慧。

由此可见，属灵之人可以像属世之人一样过文明道德的生活，只要他们在意志和领悟上与神相通。

531. 灵性生活的法则，社会生活的法则，道德生活的法则，已通过十条诫命传授给我们。前三条诫命包含灵性生活的法则，中间四条诫命包含社会生活的法则，后三条诫命包含道德生活的法则。表面看来，纯然属世之人也遵守十条诫命，和属灵者一样。他们崇拜神，参加聚会，聆听讲道，表现虔诚，不杀人，不行淫，不偷盗，不妄言，不行骗。但是，他们如此行，只是为着自己的利益，为要在人前显得良善。在心里，他们的品性与外在的表现截然不同。因为他们从心里否认神，在崇拜中伪装虔诚。私下里，他们嘲笑教会的圣事，认为其目的只是为了约束平民百姓。

这是他们完全与天堂无份的原因。既然不是属灵者，也就不是道德文明者。（1）他们虽不杀人，却痛恨一切阻碍其道之人，从心里燃烧着报复的欲望。若非法律和其它恐惧的约束，他们必要杀人。既有此欲望，就表示他们心里藏有杀气。（2）他们虽不行淫，却时常淫欲深重，因为他们认为行淫并无过错，只要获得机会，必要尽情放纵。

（3）他们虽不偷盗，却时常在心里偷盗，因为他们贪恋别人的财物，视欺骗巧夺为取之有道。其它有关道德的诫命，如不妄言，不贪恋他人财物，同样适合。一切否认神，无信仰所立之良心者，都是如此。他们的秉性，从到达灵界、面具已被揭开、进入了内在秉性的同类显明了出来。此等人已与天堂分离，与地狱沆瀣一气，故恒常与地狱的人为伍。

从心里承认神，在生活行为中尊重神性法则，既遵守后七条诫命，也完全遵守前三条诫命的人就不同了。当他们进入内在秉性，外层被剥去以后，就比在世时更有智慧。对他们而言，进入内在秉性好比从黑暗进入光明，从愚痴进入智慧，从痛苦进入快乐，因为他们在神里面，也就在天堂里面。

我说这些，是要人们明白，虽然表面看来，他们都过着一样的生活，其实际情况却可能各不相同。

532. 众所周知，人的思维随着他的意志而转，意志指向哪，它就跟到哪。事实上，思维是人的内视，其反应和人的外视相似，都是随目标而转。人的内视或思维，若转向世界，执着于世界，其思想就成为属世的；若转向自己的虚荣，就成为属肉体的；若转向天堂，就成为属天的。所以，它若转向天堂，就得以提升。若转向自己，就被从天堂拉开，沉迷于肉体。若转向世界，同样是背离天堂，迷失于肉眼所接之物。

造就意志，使内视或思维，注念于一特定目标，是人之所爱。爱自己，使人的思维转向自己；爱世界，使人的思维转向世界；爱天堂，使人的思维转向天堂。人若能确认他的所爱，也就能了解其灵性所处的状态。若是爱天堂，其灵性就向天堂提升，朝上头开启；若是爱自己和世界，其灵性就朝外开放，朝上关闭。由此可以推断，人的灵性若是朝上关闭，他就看不到属于天堂和教会之物。对他们而言，天堂和教会处于幽暗之中。凡处于幽暗中的，他们要么否认，要么无法领悟。爱己爱世界过于一切的人，从心里否认神性真理，原因就在于他们的心已朝上关闭。即便他们凭记忆谈论，也并非真的领悟。而且他们从世界和肉体的角度，去看待神性真理，无法理解肉体感官之外的事物。这也是他们唯一的兴趣所在，其中包含着许多污浊、淫秽、褻渎、邪恶的事物。他们无法摆脱这些诱惑，因为没有天堂之流进入其心。如前面所说，他们的心已朝上关闭。

使内视或思维注念于某个目标的，是人的意志，因为意志决定目标，目标决定思维。所以，人的目标若是天堂，他的思维就专注于天堂，其整个灵性也就沉浸于天堂。他看待人间的事物，如站在房顶向下俯视。这是灵性已被开启的人，能洞察自身欲望和谬见的原因，因为欲望和谬见，都在其灵性的审视之下。相反，灵性未曾开启的人，看不到自身的欲望和谬见，因为他们不在欲望和谬见之上，而是陷入其中。由此可知人的智慧和愚痴各从何来，也可知人死后，当他照内在的秉性立志、思维、说话、行事时，将是什么模样。

我说这些，也是为了表明，虽然表面看来，人们过着一样的生活，其实际情况却可能各不相同。

533. 由此可见，通往天堂的生活，其实并不像人们想像的那么难，因为这只是一个加以分辨的问题。每当有虚伪自私之念引诱我们时，我们及时省察，禁绝不做，因为这违背神的诫命。我们若时常这样思维，使之成为一种习性，就能逐渐联于天堂。既联于天堂，我们的心就能开启，心既开启，就能洞察虚伪自私之念。既洞察之，就能驱除之。因为凡恶必须先被识破，才能将其驱逐。人可以进入这种状态，因为他有自由。每个人都有自由如此思维。这过程一旦开始，主就在我们心里施行奇迹，不仅让我们洞察罪恶，更让我们有能力拒绝之，乃至远离之。主说：“我的轭是容易的，我的担子是轻省的”（马太福音 11:30），即是此意。

我们当知，如此思维并禁绝罪恶的难度，将随着人故意沾染罪恶的程度而增加，这一点很重要。事实上，人若习惯了造作恶事，最终他将对罪恶视而不见。然后，他必迷恋罪恶，找借口满足自己的欲望，以各种自欺的理由，将之合理化，称之为善。从青年时代就毫无节制地沉迷于各种罪恶，同时从心里否认神的人，即是如此。

534. 我曾被指示通往天堂和通往地狱的路。有一条大道延向左方即北方（译注：天堂的方位，以天使面向主所在的东方为基准）。有许多灵走在大道上。在远处，我看到大路的尽头有一块很大的石头。路在石头处分为两条，一条通向左，一条通向右。通向左边的是一条窄路，从西方绕到南方，引入天堂的光明之中。通向右边的是一条宽路，倾斜而下，引向地狱。

起初，每个人都走同一条路，直到交叉口的大石头处，然后分道扬镳。善人转向左，沿着通向天堂的窄路前进。恶人甚至看不见交叉口

的大石头，而撞伤自己，起来以后，他们沿着通向地狱的宽路快速前进。

后来，这些事的寓意被解释于我。善人和恶人一起沿大道前进，相互交谈，如同朋友，看似无任何分别，象征人们从表面看来，都过着诚实公平的生活，没有分别。交叉口的石头象征神性真理，否认真理、注视地狱的恶人在此跌倒，奔向通往地狱的路。在至高的意义上，石头象征主神圣之人。承认神性真理和主的神圣之人者，则被引入通往天堂的路。

这同样说明，表面看来，恶人和善人过着一样的生活，沿着同样的路前进。然而，从心里承认神，特别是教内承认主的神圣之人者，被引向天堂，反之则被引入地狱。

在死后的灵界，道路象征从目标和意图所流出的思想。灵界所显现的路，与目标所流出的思想相应。人所取的路，与目标所流出的思想一致。正因如此，从灵所走的路，可洞察其思维的品质。这也让我明白了主的话，祂说：“你们要进窄门，因为引到灭亡，那门是宽的，路是大的，进去的人也多；引到永生，那门是窄的，路是小的，找着的人也少。”（马太福音 7:13-14）引到永生的路是窄的，不是因为它难走，而是因为找着的人少，正如主所说的。

我看到大路尽头有一块石头，两条路从此分出，通往两个不同的方向。这也让我明白了主的话，祂说：“匠人所弃的石头已作了房角的头块石头，凡掉在那石头上的，必要跌碎。”（路加福音 20:17-18）“石头”表神性真理，“以色列的磐石”表示主的神性之人，“匠人”表教会的信徒，“在房角的头块石头上跌碎”表示因否认真理而灭亡。

535. 在灵界，我与一些曾远离人间社会，以求虔诚度日的人交谈；也与另外一些人交谈，这些人曾以种种方式禁欲苦修，以代替避世独居。其实，他们多数人过着郁郁寡欢的生活，使自己远离了只有在世人当中，才有机会实践的积极爱的生活。所以，他们不能与天使相通。天使的生活是快乐幸福的，由有价值的、爱的活动构成。逃避人间生活的人，通常怀有一种功德心理，无时无刻不渴望天堂，以为天堂之乐是他们当得的赏赐，对究竟何为天堂之乐，却一无所知。当他们进入天使当中，试着去感受天堂之乐时，他们困惑了，仿佛遇见了与其信仰格格不入之物。因为天使的行为不掺杂功利的观念，完全由

积极的活动和服务构成，并从自己所成就的善行中获得快乐。他们既不能接收天使的快乐，只好离开，与在人间曾过着相同生活方式的人结合起来。

还有一些人曾过着表面虔诚的生活，经常上教堂祷告。他们禁欲苦修，心里却时刻想着自己如何比别人更值得称道，死后必被尊为圣徒。到了灵界，他们不能进入天堂，因为他们做这一切完全是为了自己。他们以自己的虚荣，玷污了神性的真理，有的甚至丧失了理智，把自己当作神。因此，他们只能与地狱的同类呆在一起。还有一些奸妄狡诈之人，也在地狱。因为他们用各种诡计，装成道貌岸然的模样，诱导人们相信他们是圣人，这其中包括许多天主教圣徒。我曾与他们一些人交谈，也对他们先前在人间，后来在灵界的生活，作过清楚的描述。

我说这些，是要大家明白，通往天堂的生活不是退离世界，而是活在世界当中。爱的生活只有在世人当中，才能成就，缺乏爱的所谓虔诚，不能将人引向天堂。只有在每项责任、事务、工作中实践诚实和公平，凭内在的秉性，从属天的源头，过爱的生活，才能将人引向天堂。当我们按诚实、公平行事为人的时候，属天的源头就在我们心里，因为如此行正符合神性的法则。这种生活不难，缺乏爱的所谓虔诚才真的难。人们以为那种生活能将人引向天堂，其实它只能将人引离天堂。

## 下篇、地狱

### 第五十六章、主掌管地狱

536. 前文在讨论天堂时，已清楚说明主是天堂的神，祂掌管整个天堂。天堂与地狱，就像两股彼此对立的力量，其作用与反作用产生一种平衡。为确保该平衡的绝对性，有一个必要的条件，就是掌管天堂者也同时掌管地狱。就是说，除非同一位主控制着地狱的攻击，节制他们的疯狂，否则平衡必被打破。平衡一被打破，一切将陷入混乱。

537. 首先，我需要说说该平衡的性质。众所周知，当两股力量相互作用且势均力敌时，力量就会抵消。此时，第三股力量就能随意将两者移动，轻而易举地控制两者，好似没有任何阻力。

天堂与地狱之间就存在这种平衡，但该平衡不像两个体格相当的人作身体上的搏斗。它是灵性意义的平衡，是谬与真、恶与善之间的平衡。恶与谬不断从地狱发出，善与真不断从天堂发出。正是这种灵性的平衡赋予人思想和意志的自由。因为人的思想和意志要么牵涉恶与谬，要么牵涉善与真。

在这种平衡的状态下，人有自由接受地狱之恶和谬，也有自由接受天堂之善与真。掌管天堂和地狱的主，将每一个人保守在这种平衡的状态之中。

后面我会专门解释主为何通过这种平衡来确保人的自由，而不是凭祂的圣洁大能将恶与谬驱逐，然后灌之以善与真。

538. 有时，我被允许感受从地狱所发出的恶与谬的气息。它就像一股力量，片刻不息地意欲摧毁一切善与真，其中夹杂着因不能得逞而蓄积的怒气。它尤其意欲摧毁主的神性，因为一切善与真源于主。

我也曾感受从天堂所发出的善与真的气息，它是一股节制地狱愤怒的力量，从而产生一种平衡。我感觉出该气息完全来自主，虽然它看似出于天堂的天使。天使无不承认善与真全出于主，而非出于自己。

539. 在灵性世界，能力完全属于善与真，无一丝属于恶与谬。因为在天堂，神的本质是神性之善与神性之真，而一切能力都属于神。恶与谬无一丝能力，因为能力全属于善与真，恶与谬之中无丝毫善与真。正因如此，能力全在天堂，无一丝在地狱。天堂之众皆因善而专注于真，地狱之众则全因恶而沉迷于谬。因为人只有因善而专注于

真，才会被接入天堂，也只有因恶而沉迷于谬，才会被投入地狱。

540. 这就是天堂与地狱之间的平衡，灵界的人处于平衡之中，因为灵界居于天堂与地狱之间。世上之人也被保守在平衡之中，因为主借灵界之灵来主导世上之人。

这种平衡，只有在主同时掌管天堂和地狱的前提下才可能实现。否则，恶与谬必要超越界线，影响天堂最外层的单纯的善灵，相比天使，他们更容易受到诱惑。那样，平衡就会遭到破坏，人的自由也将一并丧失。

541. 和天堂一样，地狱也按社群而分。事实上，天堂有多少社群，地狱就有多少社群。因为每个天堂社群，皆有一个对立的地狱社群。如此，平衡就有保证。

地狱的社群照恶与谬而分，正如天堂的社群照善与真而分。凡善皆有与之对立的恶，理也都有与之对立的谬，因为万物皆存在对立的一面。通过对立的一面，人可了解某物的性质和层次，他也从中获得觉知和感受。正因如此，主始终确保每个天堂社群，皆有一个对立的地狱社群，以达致平衡的状态。

542. 既然天堂有多少社群，地狱就有多少社群，那么天堂的社群有多少，地狱也就有多少。因为正如每个天堂的社群都是一个小型的天堂，每个地狱的社群也都是一个小型的地狱。

总体而言，天堂既分为三层，那么地狱也分为三层。其中底层的地狱与内层天（第三层天）相对，中层的地狱与中层天（第二层天）相对，上层的地狱与外层天（第一层天）相对。

543. 让我简单解释一下主是如何掌管地狱的。总体上，整个天堂的神性之善和神性之真的流注，约束并控制着整个地狱的势力。具体来说，各天堂和组成天堂的各社群也都发出一种影响力。

具体而言，主借天使来掌管地狱。这些天使能洞察地狱，节制地狱的疯狂和骚动。有时，天使会被派往地狱，他们的降临能使局面得到控制。

笼统而言，地狱的人都受着恐惧的约束。有的在人间便已种下，如今依然在起作用。不过那些恐惧并不足够，且会逐渐减弱，所以惩罚便成了阻止他们作恶的主要手段。惩罚的方式多种多样，有的温和，有

的严酷，取决于他们所作之恶。多数情况下，最为恶毒的灵会取得权力。他们凭经验和诡计施行控制，借惩罚和恐惧，叫人俯首听命。但是，他们不敢超越一定的界线。

我们当知，对惩罚的恐惧乃是控制地狱暴乱和愤怒的唯一手段。

544. 世人依旧相信有一个魔鬼，在掌管着地狱，他本是光明的天使，后来因背叛而与同党一并被投入了地狱。他们如此相信，是因从字面上理解了圣言所说关于魔鬼、撒旦、路西弗的话。其实，那些经文中的魔鬼、撒旦系指地狱。其中“魔鬼”指往内或靠下部分的地狱，住在那里的是最邪恶的人，他们被称为“恶魔”。“撒旦”指往外或靠上部分的地狱，住在那里的人邪恶性较轻，他们被称为“邪灵”。“路西弗”则指出自巴比伦的人，他们意欲掌权，甚至图谋掌管天堂。

另外，天堂、地狱中所有的居民都出自人类，从创世以来，已有无数的的人因在肉身时反对神而成了魔鬼，由此也可知并不存在一个掌管地狱的魔鬼。

## 1. 第五十七章、主不将人投入地狱皆为生前自选

545. 一些人以为神会因人作恶而背离他，撇弃他，向他发怒，将他投入地狱。有的甚至以为神会惩罚人，伤害人。他们引圣言的文字为证，未曾意识到圣言当中那使字义合情合理的灵义，意思却截然不同。也就是说，取自圣言灵义、真实不虚的教义，所展示的完全不同。它告诉我们，主从不背离人，不撇弃人，不向人发怒，不将人投入地狱。

理智的人，当他阅读圣言时，单从主是良善之本、慈爱之本、怜悯之本的事实，便不难看出这一点。良善之本不可能伤害人，慈爱之本、怜悯之本不可能撇弃人，因为这有违慈爱和怜悯，故与神性本身相悖。所以，理智的人在阅读圣言时，能清楚看出神从不背弃人。既从不背弃人，也就始终以善良、慈爱、怜悯待人。就是说，祂总是善待我们，疼爱我们，怜悯我们。

理智的人也看出，圣言的字面意义之中藏有内在意义；为适合大众理解能力和初浅观念而述说的字面意义，必须透过内在意义才能获得解释。

546. 理智之人还可看出，善与恶是全然对立的，如天堂与地狱全然对立，亦如天堂所发的一切，与地狱所发的一切全然对立。再者，是主的神性形成天堂，从主流入我们的无非是善，从地狱流入我们的无非是恶。所以，主无时无刻不引我们离恶向善，而地狱却无时无刻不拉我们离善向恶。若非处于之间，我们就不会有思想和意志，更不会有自由。正因善恶之间的平衡，我们才获得这一切天赋本能。所以，主若背弃我们，任凭我们陷于恶中，我们将不再是人。

由此可见，无论善人恶人，主的流入皆全然是善。所不同的是，对于恶人，祂无时无刻不在引他离恶；而对于善人，祂无时无刻不在引他向善。产生这种区别的是人，因为人是神性之流的受体。

547. 由此可见，人因随从地狱而作恶，因随从主而行善。但是，由于人相信他所作的全都出于自己，也就将所作之恶归于自己。这是人当为所作之恶负责，而非由主负责的原因。人心里的恶也就是其心里的地狱，因为或说“恶”，或说“地狱”，两者没有分别。既然人当为所作之恶负责，而非由主负责，那么显然，是人自己走入了地狱。主绝不将人引入地狱，相反，祂总是救人脱离地狱，只要人不愿意陷

入恶中。死后，人将延续他的意志和欲望。在人间迷恋恶的人，在灵界也将迷恋恶，而且不再愿意被引离出来。这是陷入罪恶的人与地狱相通，而且就灵魂而言，他已落入地狱的原因。死后，其最大的欲望，莫过于去往其恶所属的地方。也就是说，人死后，是他自己走入了地狱，而非主将他投入了地狱。

548. 我需要解释一下这是如何发生的。当我们进入灵界以后，首先会有天使来接收我们，给我们提供一切帮助，也告诉我们有关主、天堂、天使的生活等方面的一切，指示我们何为善与真。倘若我们在人间听过这些道理，且从心里表示了拒绝，那么经过一些交往，我们就想离开。天使一察觉到这一点，便会离开。经过与各种各样的人交往，我们最终与陷入一样罪恶的人混在一起。就这样，我们背离了主，趋向了在人间便已联属的地狱，住在那里的是陷入一样恶欲的人。

由此可见，主一直借天使和天堂之流，将每一个灵引向祂，只是深陷恶欲的灵极力反抗，将自己与主隔开。他们为恶欲所牵制，即是被地狱所牵制。恶如一条绳索，将他们紧紧拉住。他们既迷恋恶，愿意为恶所牵制，那么走入地狱便是他们自己的选择。

鉴于世人对地狱所怀的观念，这事确实令人难以置信。事实上，在灵界，走入地狱的人，在地狱之外的人看来，仿佛不是自愿进入的。那些因恶欲中烧，而迫切往地狱直奔的人，仿佛是倒身跳入其中的。正因如此，他们仿佛是被神打入地狱的。

由此可见，主并不将任何人投入地狱。投入地狱是人自己的选择，在人间如此，进入灵界以后也是如此。

549. 主无法凭其神圣的本质，即善、爱、慈悲，以同样的方式赋予每一个人，是因人的恶与谬的阻挡，不仅遮蔽、甚至拒绝神性之流。恶和谬如同乌云，遮蔽太阳的光明。太阳一直试图驱散乌云，总有一线光明能够透过云层，进入人的眼睛，灵性世界的情形与此相似。在那里，太阳是主及其神性之爱，太阳之光是神性之真，乌云表示恶和谬，眼睛表示领悟。人若陷于恶谬之中，就被乌云包裹，其幽暗浓密的程度，取决于恶的大小。由此比喻，可知主始终与每一个人同在，只是人接受主的情况各不相同。

550. 在灵性世界，恶灵时常受到严厉的惩罚，好叫他们害怕作恶。

这似乎也来自主，其实它是来自恶本身。因为凡恶皆有罚与之相随，两者不可分割。属地狱的灵，其最大的欲望，莫过于给人以痛苦和折磨。凡是不受主保守的人，他们着实能加以伤害，施以惩罚。所以，对于本乎恶而作恶的人，由于他拒绝了主的保护，恶灵便乘隙加以攻击，施以虐待。

在某种程度上，这可从世人犯罪而受到法律的刑罚来说明：法律设定每个罪行当受的刑罚，凡犯罪之人理当接受相应的刑罚。唯一不同的是，人的罪行在人间可能隐藏，在灵性世界却不能。

由此可以断定，主不伤害任何人。这与人间的情况相似：国王、法官、法律无需为刑罚负责，他们在罪犯的恶行上没有责任。

## 第五十八章、地狱之人因自私自利而邪恶愚昧

551. 地狱之灵皆迷于恶谬，没有哪个陷于恶而能晓真理。在人间，许多恶人了解属灵之真理，是因为他们从小受教，后来也听过讲道，读过圣言。于是，他们谈论真理，甚至叫人认为他们是虔诚信徒。他们学会伪装情感，表现真诚，仿佛是凭着灵性之信，其实心里所想的正好相反。出于法律、名声、地位、利益等方面的考虑，他们小心翼翼地防止恶念外显。他们心里充满恶欲，表面行善守真，灵里却不以为然。所以，到了灵界，当他们的外在脱落以后，灵的内在秉性就显明出来，结果证明他们完全沉迷于恶谬之中，对真和善漠不关心。由此可见，他们的真和善只存于其记忆中。与人谈论时，他们将之取出，表现得道貌岸然，仿佛有信有德。

当此等人进入内在秉性以后，也就是进入恶性以后，他不能再谈论真理，只能讲说谬误，因为他的言语乃出于他的恶性。那时，人不能凭罪恶讲说真理，因为他的灵魂完全由罪恶构成，从罪恶只能生出谬误。

每个恶灵，在被投入地狱以前，都要被带入这种状态。该过程被称为“清尽真理和善良”的过程，好让他们进入各自的秉性之中，或说进入各自的灵魂之中。

552. 至此，他不再是第一个状态下的灵，而是成了真正的灵，因为真正的灵有着与内在秉性相应的面孔和身体，就是说，他的外在形体乃是其内在秉性的相。当前面所描述的第一、第二个状态结束后，灵将变得如此。通过他们的面孔、身体，特别是言行举止，能立时明了他们的秉性。再者，他们既成了真实的自我，就只能与同类的灵呆在一起。

在灵性世界，情感和思想是相通的。灵自然而然地趋向同类之灵，为他们所吸引，也从中感受到快乐。事实上，他面对着那个方向，因为只有对着那个方向，他才能自由地呼吸，面对其它方向却不然。我们当知，在灵性世界，交流取决于人所面对的方向。在他面前的，通常都是有着同类情感之灵。不论他怎样转动身体，都是如此。

正因如此，地狱之灵全都背对主，面对漆黑幽暗之地，就是世间日月所在之处。反之，天堂的天使全都面对那显为天堂日月的主。

由此可以推断，地狱之灵全都沉迷于恶谬，也都朝向各自的欲望。

553. 在天堂的光照下，所有地狱之灵都显出他们邪恶的形象。事实上，地狱里的每个灵都是其恶的形象。因为他们的外表和灵性协作如一，灵性通过面孔、身体、言语、行为表现出来。所以，看他们的外表，就能了解他们的秉性。笼统而言，他们是蔑视、恐吓、仇恨、报复的形象，残暴和冷酷从里面透现出来。不过，当他们受到赞扬、恭敬、崇拜时，其面貌会有所缓和，露出喜悦满意之色。

要三言两语描述他们全部的形象是不可能的，因为没有两个人是完全一样的。但是，陷入相同罪恶、住在同一地狱社群的人，其面貌大体相似。笼统而言，他们的面目皆狰狞恐怖，没有生气，如同死尸。有的发黑，有的发红如火把，有的流脓生疮，有的甚至无脸面，只见头发或骨头，有的只见牙齿。他们的身体奇形怪状，语言带着愤怒、仇恨、报复。因为他们的言词出自谬见，语气出自恶欲。一言以蔽之，他们全是地狱之相。

我未曾被允许观看地狱在整体上的形象，我只是被告知，正如整个天堂呈现一个人的形状，整个地狱也呈现一个魔鬼的形状。不过，我常得以看见某个地狱，或某个地狱社群的形象，因为在称为“地狱之门”的各入口处，通常都有一个怪物，该怪物在总体上显示出当中所有灵的形象，它的狰狞可怖也刻画出其中所有人的残暴之性。关于这些，我不忍陈述。

我们当知，地狱之灵在天堂之光中虽显得如此，他们在彼此眼中却是人模人样的。这是出于主的怜悯，免得他们彼此厌恶，如在天使眼中那样。不过这只是一种假相，因为当天堂之光透入时，人的模样就变成怪物的模样，正如前面所描述的。这是他们真实的模样，因为在天堂的光明中，一切都显出它真实的本相。这也是他们逃避天堂之光，躲入洞穴的原因。洞中的光线好像烧着的炭火或硫磺，当有一丝天堂之光透入时，其中的光就变成一片黑暗。正因如此，地狱被称为漆黑幽暗之所；“漆黑”、“幽暗”象征了地狱中由邪恶所生的谬误。

554. 见识了地狱之灵的丑陋形象，即如前所述，尽是蔑视、恐吓、仇恨、报复的形象，我明白：笼统而言，它们都是己欲和物欲的形象。使他们显出此等形象的罪恶，全都可追溯到那两种欲望。再者，我从天堂得知，且通过大量经历证实，己欲即爱自己，和物欲即爱世界，的确在地狱占主导地位。事实上，地狱正是由两者所构成。爱主和爱邻则在天堂占主导地位，事实上，天堂正是由此两者所构成。我

还得知，地狱的两种欲望与天堂的两种爱全然对立。

555. 起初，己欲和物欲为何如此可憎，陷入其中的人为何显得如此可怖？对此，我感到纳闷。毕竟，在人间，我们很少对己欲进行反思，仅仅注意到人的骄傲情绪，因为它显而易见，以为它是己欲的唯一表现形式。再者，己欲若不表现为骄傲，世人就将其理解为催促人追求地位、施展抱负的雄心壮志，认为人若看不到尊贵、荣耀的前景，其灵魂必要变得呆滞。人们说：“若非为了获得称赞，受到尊敬，谁愿意做有价值有意义的事？其动力从何而来？还不是从追求荣誉和尊贵的欲望而来？换言之，还不都是为了自己？”这是世人无法察觉在地狱占主导地位、构成人心中地狱的，正是己欲的原因。

既是如此，我愿意先描述一下己欲的性质，然后解释一切邪恶和谬误都是从己欲涌现出来的。

556. 己欲乃是只为自己的利益打算，不为别人打算，除非对自己有利。对教会、国家、社会，同样如此。即便与人为善，也只是为了自己的名声、地位、荣誉。除非看到这些利益，否则他们必想着说：“这有什么意义？我干吗去做？与我有何关系？”于是将之抛诸脑后。由此可见，陷入己欲的人，并不爱他的教会、国家、社会或任何有意义的活动。他们只爱自己，唯一的乐趣在于满足个人的欲望。构成人生命的既是欲望与快乐，那么他们的生命显然是自私的。自私的生命，只关心他所执着的一切；从本质上说，“自我”全然是恶。

爱自己的人，也爱他所执着的一切，特别是他的孩子，以及孩子的孩子，更广泛一点，也包括所有被他称为“自己人”的社群。爱这些人，其实就是爱他自己，因为他将他们视为自己的一部分。另外，他所认定的“自己人”也包括所有称赞、恭敬、崇拜他的人。

557. 将己欲与天堂之爱对照，其性质就显而易见了。天堂之爱乃是乐意为教会、国家、社会、邻人，做有意义有价值的事，且是为了有意义有价值的事物本身。这是真正的爱神与爱邻人，因为一切有意义有价值的行为都出于神，也正是我们所当爱的“邻人”。反之，做这些事若是为了自己，就是把它们当作服侍自己的奴隶来热爱。所以，陷入己欲的人，想要他的教会、国家、社会、邻人都成为他的奴隶，而非为他们服务。他们将自己置于邻人之上。所以，当人陷入己欲时，就使自己远离了天堂，因为他使自己远离了天堂之爱。

558. 再者，人若专注于天堂之爱，乐意为教会、国家、社会、邻人做有意义有价值的事，从心里感到快乐，那么他就是为主所引导。因为天堂之爱出于主，主在其中。但是，人若陷入己欲，为自己的缘故做有意义有价值的事，那么他是为自我所引导，不是为主所引导。这将得出同样的结论：人陷入己欲越深，离神就越远，离天堂也越远。

自己引导自己，就是为“自我”所引导，而“自我”全然是恶，因为遗传之恶，就是爱自己过于爱神，爱世界过于爱天堂。

人在所行之善中若专注于自己，就是被引入自我，也就是被引入遗传之恶，因为他因己行善，而非因善行善。为己行善，就是在善行中建立自己的形象，而非神的形象。这也是我通过亲身经历，所确认的事实。

在天堂之下，西北方向，有一些恶灵特别擅长于引诱善灵，使他们落入自我、陷入各种罪恶之中。他们通过公然的赞美，或暗地引导善灵的情感，诱使他们顾念自身。一旦得逞，就成功地诱使善灵转离天堂，同时也遮蔽了善灵的领悟力，使恶欲从他们的自我中涌现出来。

观察两者的起源和本质，不难看出爱自己与爱邻人是对立的。陷入己欲的人，爱邻人是从自己起首的。他声称任何人都是他自己的邻人，于是以他自己为中心，向一切意气相投的人辐射，亲近的程度随感情的深浅而定。所有圈子之外的人，他们认为是微不足道的，反对他们及其恶行的人，更被他们视为敌人，无论对方是否有智慧，是否正直、诚实、公平。

然而，真正的爱邻人，却是从主起首的，然后以主为中心，根据其爱与信的特质，向一切在爱与信里与祂结合的人辐射。

由此我们看出，从自己起首的爱邻，与从主起首的爱邻是全然对立的。前者出于恶，因为它出于自我；后者出于善，因为它出于主，而主是善之本。我们也看出，出于人及其自我的爱邻，是人间之爱欲，出于主的爱邻，却是天堂之爱。

总之，人若陷入己欲，己欲就成了他的头，天堂之爱倒成了他的脚。天堂之爱若不能为他效力，必被他踹在脚下。这是被投入地狱的人看起来好像是倒身跳入地狱的原因。

559. 按其本质，当外在的约束，即对遭受法律刑罚或丧失名声、利益、地位、生命的恐惧松懈时，己欲将变得疯狂，疯狂到不仅想要统

治世界，甚至想要统治天堂，凌驾于主之上，无有止尽。凡陷入己欲者都有这种潜在的倾向，虽然在世人眼中，因有上述因素的约束而没有表现出来。

但是，从不受上述因素约束的帝王，我们不难看到这一点。他们野心勃勃，极尽所能地讨伐征服，扩充疆土，贪图无尽的权力和荣耀。当今之“巴比伦”显明了这一点：他们将权欲之手伸入天堂，将主的神圣权柄转于自身，还不以此为足。他们与神及天堂全然对立，进入灵性世界以后，公然与地狱为伍。关于这些，可参看《最后的审判》一书。

560. 试想有一个社群，社群内的人全都自私自利，对他人漠不关心，除了与己同盟者。你不难想像，他们之间的爱，与小偷之间的爱没有分别。一起行动时，他们互相拥抱，惺惺相惜，可是一旦起了纷争，就彼此攻击，相互残杀。如若审视他们的内在秉性，不难看出他们彼此之间充满了仇恨，都从心里嘲笑诚实公平，也藐视神，将神弃如敝屣。下文会对他们的地狱社群加以描述，那时将更加清楚地证明这一点。

561. 爱自己过于一切的人，其内在的思想和情感，是面向自己和世界的，故而是背对主和天堂的。这是他们陷入各种罪恶，神性无法流入的原因。因为神性一旦流入，就被其自私的念头淹没了，玷污了，也被自我所生的邪恶浸淫了。这是他们进入灵界以后，全都背对主，面向幽暗之地的原因。这幽暗之地是人间的太阳所在之处，正好与天堂的太阳相对。幽暗象征罪恶，人间的太阳象征己欲，也就是爱自己。

562. 笼统而言，陷入己欲者通常都对他人怀有蔑视、妒忌、敌对、仇恨、报复、诡诈、欺骗、冷酷、残忍之心。信仰方面，他们不仅藐视神以及神之善与真，更对这些心怀怒火。成为灵以后，这怒火将转变为仇恨。他们不仅不愿听到善和真，更对承认、崇拜神的人心怀愤怒和憎恨。

我曾与一人交谈，在世之时，他曾大有权势，己欲极重。仅仅听人提到神，特别是主的名，他就怒火中烧，意欲杀人。当约束欲望的绳索松懈以后，他甚至想变成魔鬼，以求满足欲望，不断攻击天堂。在灵界，很多天主教神职人员，当意识到自己毫无权柄，主才拥有一切权柄时，就感受到这种冲动。

563. 我看到西方偏南的地方有一些灵，他们说，在世之时，他们曾享有尊贵的地位，故在这里，他们也配得享受尊贵的地位，高人一等。天使审视他们的内在秉性，结果证明，在人间的岗位上，他们并不关心服务，只关心自己，将自己置于服务之上。由于他们渴望获得提拔，就被允许加入一个社群，参与讨论一些重要的事务。事实证明，他们并不关心所商议的正事，看问题也没有深度，不能提出建设性的建议，发言都带着自我的印记。他们的行为只是为了满足自己的欲望，于是被打发离开。他们继续向西方进发，不时受到接纳，但每次都被告知，他们考虑的只是自己，并不关心事务本身。这表示他们是愚痴的，和执着于身体与感官的灵没有两样，乃至无论走到哪里，总是被人厌弃。经过一些时日，他们变得一无所有，只好乞求施舍。

由此也能看出，为己欲之火所激励的人，不论其谈吐在世人眼前显得多么睿智，却总归只是出于呆板的记忆，不是出于理性之光。所以，在灵界，当他们不能从自然的记忆存取讯号时，就变得极为愚痴，因为他们已经与神切断了联系。

564. 获得权能的途径有两种：一是爱邻，一是己欲。从本质上说，两者是全然对立的。因爱邻而获得权能者，为所有人的利益打算，最大的乐趣莫过于为众人服务。为众人服务意味着与人为善，包括教会、国家、社会、邻人。这是他们的欲望和快乐所在。被提到高位时，他们感到欢喜快乐，但快乐不在于被荣耀，而在于能做更多有意义的事。天堂的权能就是这样分配的。

反之，因己欲而获得权能者，只为自己的利益打算，对他人的利益漠不关心。即便为人服务，也是为了自己的地位和荣誉。因为只有这样，他们才能从中获利。对他们来说，与人为善只是取得尊荣和权位的手段。他们追求高位，不是为了服务于国家和教会，而是为了引人注目，博取称赞，从中获得快乐。

死后，人将延续他对权能的热爱或欲望。以爱邻之心行使权能者，将在天堂被授予权柄。本质而言，不是他们来掌权，而是他们所爱之“其用”来掌权。“其用”来掌权，就是主在掌权。反之，以己欲行使权力的灵，将进入地狱，成为可怜的奴隶。我曾见一些大有权势，但以己欲行使权力的灵，被弃置于最可悲的境地，有的住在骯脏污秽之地。

565. 至于物欲即爱世界，它不像己欲那样与天堂之爱全然对立，因

为它里面没藏有那么多多的邪恶。

物欲乃是希望以各种可能的手段，夺取他人的财物，将心思放在财富之上，任凭爱世界之心，分散他的爱邻之心，结果与神和天堂反向而行。

物欲有多种表现形式。有人爱财是为了获得尊贵的地位，他所爱的是地位。有人爱尊贵的地位，目的是为了求财。有人爱财是为了享受世欲的种种享受。有人爱财，纯粹是为了财富本身，是出于贪婪，等等。求财的目的也就是财富的作用，爱或欲的品质取决于它的目的或作用，其它的一切都不过是手段。

## 第五十九章、如何理解不灭的火 和咬牙切齿

566. 迄今为止，鲜有人了解圣言所说地狱不灭之火和咬牙切齿是何含义。因为他们从物质的角度理解圣言的描述，对灵义一无所知。关于地狱之火，有的将其理解为物质的火，有的认为它是痛苦的总称，有的将其理解为良心的谴责，有的认为它只是对罪恶的警戒。关于咬牙切齿，有的将其理解为磨牙，有的将其理解为磨牙之声带给人的战栗。

了解圣言灵义的人，却明白不灭之火和咬牙切齿各是何义，因为圣言的每个描述都含有灵义。从本质上说，圣言是属灵的。但是，属灵的含义必须通过属世的表达，才能传递给我们，因为我们处在人间，通过人间的事物进行思考。

接下来，我将解释不灭之火和咬牙切齿，是恶人进入灵界以后将要面临的遭遇。

567. 热有两个来源，一是天堂的太阳，也就是主，一是物质的太阳。天堂的太阳，也就是主所发的，是灵性之热，其本质是爱（参126-140节）。物质的太阳所发的是物质之热，其本质不是爱，而是承载灵性之热即爱的载体。从以下事实可知，爱在本质上就是热：因为爱，我们的身心变得温暖，且随着爱的强度和性质而变化。不仅夏天如此，冬天也是如此。关于这一点，我们也不妨留意一下血液的温度。至于人间的太阳所发的物质之热，是承载灵性之热的载体这一事实，从灵性之热对身体温度的激发和维持可以推而知之。另外，我们可特别留意一下春夏季节的热对动物发情周期的影响。使动物发情的不是物质之热，物质之热只是在调节身体，去接受灵性世界的热罢了。灵性世界流入物质世界，犹如原因流入结果。人若以为使动物发情的是物质之热，那就大错特错了，因为流注是从灵性世界进入物质世界，不是从物质世界进入灵性世界。爱与灵性相关，因为它是生命的本质。再者，人若以为物质世界的一切，都是脱离灵性世界的流注而自我产生的，也是大错特错了。因为物质世界的现象，都是凭灵性世界的流注而产生并维持的，甚至植物都是靠灵性世界的流注而生根发芽的。春天和夏天的热能，其作用只是让种子处于膨胀开裂的状态，好让它接受灵性世界的流注，从而生根发芽。

我说这一切，是要阐明热能的两种类型，一是灵性之热，一是物质之

热。灵性之热出自天堂的太阳，物质之热出自人间的太阳。前者流入后者，共同产生了人间的一切现象。

568. 就人而言，灵性之热就是其生命的热能。因为正如前面所说，该热能的本质就是爱。在圣言中“火”正是象征爱。“天堂之火”表示爱主和爱邻，“地狱之火”表己欲和物欲。

569. 地狱之火即地狱之欲，与天堂之火即天堂之爱，系出自同一个源头，此源头即天堂的太阳，也就是主。但是，它因接受者的缘故，而被转化成了地狱之火。因为灵性世界的流注所产生的效果，取决于它所流入的形体，正如人间之太阳的光与热，产生了不同的效果。同样的热，流入树丛和花圃，产生的是植被和怡人的芳香，流入粪便和腐肉，产生的是腐败和污浊的恶臭。同样的光，照入一个物体，产生美丽迷人的色彩；照入另一个物体，却产生丑陋厌烦的色彩。天堂之太阳，其本质是爱，其所发的光和热也是如此。同样的热即爱，流入善人、善灵和天使，使他们的良善日益增长；流入恶者，却产生反面的效果，因为他们的恶将爱阻隔了或扭曲了。同样的光，流入善意和真知，产生的是聪明和智慧，流入恶欲和谬见，产生的是疯狂和各种幻相。一切都取决于受体的性质。

570. 地狱之火表己欲和物欲，也表从两者所延伸出来的所有欲望。人爱什么，就始终渴求什么，这是他的快乐所在。因为当人得偿所欲时，就感到快乐。快乐没有其它来源。所以，地狱之火包括从己欲和物欲所涌出的所有欲望和快乐。这些恶欲包括对他人的蔑视、敌对、妒忌、仇恨、报复，其结果是残暴和冷酷。他们否认神，蔑视、嘲笑、褻渎教会的圣事。死后，当他成为灵，对圣事的蔑视、嘲笑、褻渎将转变为愤怒和仇恨（参 562 节）。

再者，恶人既始终意欲毁灭一切被他仇视的物件，那么其生命的兴趣，也就在于毁灭和杀戮，如若做不到这一点，就试图加以伤害和强暴。

这正是圣言在论到恶人和地狱时，所说地狱之火的意义。下面我引用一些经文，以作证明：

各人是褻渎的，是行恶的，并且各人的口都说愚妄的话。邪恶像火焚烧，烧灭荆棘和蒺藜，在稠密的树林中着起来，就成为烟柱，旋转上腾。百姓成为火柴，无人怜爱兄弟。（以赛亚书 9:17-19）

在天上地下，我要显出奇事，有血，有火，有烟柱。日头要变为黑暗。（约珥书 2:30-31）

地土成为烧着的石油，昼夜总不熄灭，烟气永远上腾。（以赛亚书 34:9-10）

那日临近，势如烧着的火炉。凡狂傲的和行恶的必如碎秸，在那日必被烧尽，根本枝条一无存留。（玛拉基书 4:1）

巴比伦成了鬼魔的住处，看见烧她的烟，就喊着说：烧淫妇的烟往上冒，直到永永远远。（启示录 18:2, 18; 19:3）

他开了无底坑，便有烟从坑里往上冒，好像大火炉的烟，日头和天空都因这烟昏暗了。（启示录 9:2）

有火、有烟、有硫磺从马的口中出来，口中所出来的火与烟并硫磺，这三样灾杀了人的三分之一。（启示录 9:17-18）

若有人拜兽和兽像，在额上或在手上受了印记，这人也必喝神大怒的酒，此酒斟在神忿怒的杯中纯一不杂。他要在圣天使和羔羊面前，在火与硫磺之中受痛苦。（启示录 14:9-10）

第四位天使把碗倒在日头上，叫日头能用火烤人，人被大火所烤。（启示录 16:9）

他们被扔在烧着硫磺的火湖里。（启示录 19:20; 20:14-15; 21:8）

凡不结好果子的树，就砍下来丢在火里。（马太福音 3:10; 路加福音 3:9）

人子要差遣使者，把一切叫人跌倒的和作恶的从他国里挑出来，丢在火炉里。（马太福音 13:41-42, 50）

王又要向那左边的说：你们这被诅咒的人，离开我，进入那为魔鬼和他的使者所预备的永火里去。（马太福音 25:41）

他们将被送到那不灭的火里去，在那里，虫是不死的，火是不灭的。（马太福音 18:8-9; 马可福音 9:43-49）

财主也死了，并且埋葬了。他在阴间受痛苦，举目远远地望见亚伯拉罕，又望见拉撒路在他怀里，就喊着说：我祖亚伯拉罕哪，可怜我吧！打发拉撒路来，用指头尖蘸点水，凉凉我的舌头，因为我在这火焰里，极其痛苦。（路加福音 16:22-24）

在这些经文中，“火”象征己欲和物欲，“烟”象征恶欲所生的谬见。

571. 正因地狱之火象征己欲和物欲所驱动的作恶的欲望，且是地狱所有人的特性（参上一章），是故当地狱之门被打开的时候，就有烟雾和火焰冒出来。从己欲盛行的地狱所冒出的是浓烈的火，从物欲盛行的地狱所冒出的是闪烁的火。

当地狱之门重新封上时，火就不见了，只见一片黑暗，好像一团浓密的烟雾。但是，火依然在里面燃烧，因为它冒着热气，有时像火灾过后从废墟中冒出的热气，有时像燃烧的火炉所冒出的热气，有时像热水浴所冒出的热气。当它流入人心时，就激起人的欲望。恶人生起仇恨和报复，愚昧人则变得疯狂。

这火是所有陷入爱自己和爱世界者的共同特征，因为即使在肉身之时，他们的灵魂已与地狱相通。

只是我们要知道，地狱之人并非真的在火中焚烧。火只是表像。他们也没有被火焚烧的痛楚，所感受的只是在人间已熟知的欲火。烈火燃烧之相是出于对应，因为欲与火对应。不仅如此，灵性世界所现的一切相都是出于对应。

572. 而且我们要知道，当天堂的热流入时，地狱的热将变为酷寒。那时，地狱的人势必冻得发抖，痛入骨髓。因为他们与神全然对立。当天堂的热能，即神性之爱，熄灭地狱的热能即己欲时，其生命之火也就随之熄灭了。正因如此，他们会感到寒冷和痛苦。与此同时，地狱将陷入一片黑暗和混乱。

不过这情形并不常见，只在地狱发生骚乱，且行将失控时才有必要。

573. 地狱之火既指从己欲所流出的一切邪恶的欲望，自然也意味着地狱的种种痛苦。因为人被己欲驱动，必意欲伤害一切不恭敬、顺从、崇拜他的人。当愤怒、仇恨、报复之心爆发时，他们就凶残地攻击别人。当社群内的每个人都怀有这些欲望，又无外在的约束，即对遭受法律刑罚或丧失名声、地位、利益、生命的恐惧，他们就以恶毒之心彼此攻击伤害。强者将弱者置于自己的统治之下，残忍地折磨那些不愿服从的人，以此为乐。残暴之乐与专制之乐是一体的，表现出一样的强度，因为敌对、妒忌、仇恨、报复之中含有残暴。正如前面所说，敌对、妒忌、仇恨、报复都是残暴之性的表现。

所有地狱的社群都是这样，每个人都怀着仇恨，只要力所能及，就显出残暴之性。

地狱之火就意味着这种残暴、折磨的行径，因为它们是欲望的必然反应。

574. 前面我已解释（参 548 节），恶灵是自愿投入地狱的。下面我要简单解释一下，地狱既是痛苦之地，为何恶灵自愿选择地狱为归宿。

情况是这样。每个地狱皆发出一种迷缚其中恶灵的欲望之气。当为相同恶欲所迷之人，感受到这种气息时，他们的心就受到触动，并感到由衷的快乐，因为欲望和快乐是不可分割的。凡是人意欲得到的，对其而言就是快乐的。这是恶灵转向地狱，因受快乐驱使而走向地狱的原因。他们尚未意识到地狱是充满痛苦之地，有的即便知道，也依然为欲望所牵制。在灵性世界，我们皆难以抗拒自己的冲动，因为冲动源自欲望，欲望源自意志，意志源自秉性。在那里，我们的行为皆基于自己的秉性。

当灵自愿进入自己的地狱以后，一开始会受到热情的欢迎，乃至他自以为找到了知己好友。然好景不长。地狱的人正窥探他的性情，揣摩其精明强干的程度。窥探完以后，各种各样的攻击就开始了，而且越来越严酷，越来越强烈。强烈的程度是随着坠入地狱的深度而增加的，因为坠入越深，其中的灵越凶恶。攻击之后，凶恶之灵开始折磨新来的灵，直到他俯首贴耳，甘为奴隶。

由于地狱的灵无不希望成为头目，心里燃烧着仇恨，新的攻击也就不断发生，反叛骚乱也因而此起彼伏，场景也随之轮番更换。奴隶得到释放，拥护新的魔鬼作为头目，不愿屈服的人受到各种各样的折磨。如此反复，无休无止。地狱的火就意味着这种痛苦的折磨。

575. 咬牙切齿则指错谬之间不停地冲突和碰撞，进而也指持守错谬之人彼此的冲突和碰撞，其中夹杂着对他人的蔑视、敌对、嘲笑、讥讽、毁谤，甚至演变成各种形式的杀戮。地狱里的每个人都维护自己的谬见，称之为“真理”。这种冲突和碰撞在地狱之外听似咬牙切齿的声音，当真理从天堂流入地狱，也转变成咬牙切齿的声音。

住在这些地狱里的，为否认神、将创造归功于自然的人。故意持守错谬的人，住在更深的地狱。他们不能接受天堂之光，不能观照自己的

灵性，多数沉迷于肉体和感官。任何看不见摸不着的事物，他们不愿相信。所以，对他们来说，感官幻相就是真理，也是他们辩论的基础；这是其争辩听似咬牙切齿的原因。因为在灵性世界，一切错谬之间是相互摩擦的，加之牙齿对应人间的最外层，也对应人的最外层，即人的肉体 and 感官。（关于地狱里的咬牙切齿之声，见马太福音 8:13; 13:42, 50; 22:13; 24:51; 25:30; 路加福音 13:28）

## 第六十章、魔鬼恶毒凶残的伎俩

576. 能反观内省，对灵性的运作有所了解的人，不难看出灵是远胜于人的。弹指之间，人在灵里所作的思维、考虑、决定，比他一时半刻所能表达的还要多。这显示人在灵里具有何等的优越性，故也显示人成为灵以后具有何等的优越性，因为进行思考的是灵，肉体只是灵用来表达其思维的工具。

正因如此，当人成为天使以后，他将获得不可思议的聪明和智慧，是他在人间的聪明智慧所不可比拟的。此前，他的灵被局限于肉体内，被禁锢于物质中。灵虽作灵性的思考，却陷入相对笼统、粗糙、模糊的物质观念，无法接收灵性思维里的无限元素，同时也被困在了世俗的众多烦恼之中。但是，人一旦从物质世界进入灵界，灵从肉体中获得解脱，进入灵性的状态以后，情况就不同了。那时，其思想和情感的状态将远胜从前。正因如此，天使的思维是不可言传、无法描述的，与物质的思维格格不入。而事实上，每位天使都曾生而为人，那时他并不觉得自己的智慧异于常人。

577. 天使之聪明智慧的程度，也正是地狱之灵恶毒诡诈的程度。因为当人的灵脱离肉体以后，就彻底进入了自己的善或恶之中：天堂之灵进入善之中，地狱之灵进入恶之中。事实上，每个灵就是他自己的善或恶，因为他就是自己的爱或欲，正如前面所常解释的。所以，天堂之灵凭善生起思想和意志，作出言语和行为。地狱之灵则凭恶生起思想和意志，作出言语和行为。凭恶而行，即是照恶所含的一切恶毒和诡诈而行。

尚在肉身之时，其情况有所不同。因为那时，其灵里的邪恶受到了法律、金钱、地位、名声等因素的约束，没有暴露出来，同时也被表面的正直、诚实、公平和对善理的喜爱掩盖了起来。他们如此伪装，完全是出于世俗的考虑。恶既被隐藏了起来，那么其灵里藏有多少恶毒和诡诈，也就连他们自己都不了解了。他们也不曾想到，当其灵进入本性并显露本相时，自己竟然就是魔鬼。

那时，他们将涌出的恶毒，多到令人难以置信。从罪恶本身将涌出千万的恶事，有的是语言无法描述的。我曾被允许了解甚至亲眼观察他们的行为。因为主许我进入灵里，同时也处于物质之身里。我能证实，他们恶毒的程度，连千分之一也无法描述。若非得主保守，人势必无法逃脱地狱，因为每个人都有地狱之灵和天堂的天使与他同在。

但是，主无法保守那些不承认神，不践行信与爱的人，因为他们背离主，趋向地狱之灵，在灵里吸收他们的恶毒之性。主无时无刻不在引导我们出离罪恶，此罪恶乃因与地狱之灵相通而吸收的罪恶，倘若不能借内在良心的约束引导我们，主至少还可通过外在的约束，诸如法律、金钱、地位、名声等因素的约束，来引导我们。接受外在约束的人，因着对相关因素的欲望或恐惧，能被引离邪恶，但不能被引入灵性之善。因为一接触灵性之善，他们就将其扭曲为伪善和诡诈，乔装成善良、诚实、公平的模样，欺骗他人。伪善与其灵里的邪恶勾结起来，朋比为奸。

578. 至恶之人，当属因己欲而陷入邪恶、十分具有欺骗性的人。因为欺骗之性已彻底溶入其思想和意志之中，如同毒素，摧毁了他们的灵性。他们多数住在靠内的地狱，被称为“恶魔”。他们尤其喜欢鬼鬼祟祟，好像幽灵飘浮在人周围，不知不觉中给人以伤害，好像毒蛇四处喷射毒液。因此，他们受到的折磨也最严酷。

因己欲而陷入罪恶，但不具此般欺骗和诡诈的人，也住在稍内的地狱，但没有那么深入。因物欲而陷入罪恶的人则住在稍前的地狱，被称为“恶灵”。他们所行的罪恶，所怀的仇恨和报复，与陷入己欲者不同，因为他们不具那般恶毒和诡诈。所以，相对而言，他们的地狱要温和一些。

579. 通过亲身经历，我见证了被称为“恶魔”的人是何等的恶毒。他们并不流入人的思想，却流入人的情感，窥测之，嗅探之，正如狗嗅探林中的动物。一发现善良的情感，就借着某些欲乐，以令人惊叹的方式，将之转变为邪恶的情绪。他们行得如此隐秘，手法如此诡诈，以致人浑然不觉。他们小心翼翼地防止自己进入思维，免得被人察觉。对人而言，他们处在后脑的部位。

在世之时，此等人懂得利用他人的某些欲乐，而对其进行误导和欺骗，诱惑他们的灵性。

幸好，主将这些灵与任何有重生之望的人隔离，因为他们不仅能败坏人的良心，也能激发某些本已深埋的遗传之恶。所以，为防止他们诱惑人心，主设法确保这些地狱处于封闭的状态。当具有如此秉性的人进入灵界以后，就立时被投入所属的地狱之中。当他们的恶毒和诡诈受到审视之时，看上去就像是蛇。

580. 从地狱之灵的邪恶之术，也可推知他们是何等的恶毒。单单列出这些邪术就足以写成一本手册，详细描述之则更能汇成一部大的著作。这些邪术多数不为世人所知：其一，滥用对应知识；其二，滥用神性秩序；其三，通过转变、检视之法，以及利用第三者之灵来进行思想与情感的交流与灌输；其四，利用幻觉来操纵；其五，外在投射，使灵显于身外；其六，各式各样的模仿、乔装、引诱。

离开肉体以后，恶人的灵自然而然地涉入这些邪恶之术，因为这是其邪恶的固有本性。

他们利用这些邪术在地狱彼此折磨。不过，鉴于这些邪术不为世人所知，除了各种模仿、乔装、引诱之术以外，我就不详加描述了，一来它们难以领会，二来它们也难以言说。

581. 主允许地狱有痛苦存在，因为这是约束罪恶的唯一方式。对惩罚的恐惧，是驯服罪恶，节制地狱暴行的唯一手段。若非如此，邪恶必要肆虐，摧毁一切，正如一个没有法律和刑罚的国家，将要演变成局面一样。

## 第六十一章、地狱的形状、位置与数量

582. 灵和天使所居的灵性世界，其环境看起来，与人类所居的自然界相似，以致乍看之下，两者似乎没有分别。那里有平原，有高山，有小山，有峭壁，有山谷，有江河，和自然界一样。不过它们都出自灵性的源头，为灵和天使所见，不为世人所见。灵界之人可见灵性之物，世间之人可见物质之物。就是说，世间之人看不见灵性世界的事物，除非他进入灵里，或者死后成为灵。另一方面，灵和天使也看不见物质世界的事物，除非他与某个世间之人相通。世人的眼睛适合接收物质世界的光线，天使和灵的眼睛适合接收灵性世界的光线。不过，两者的眼睛表面看似没什么两样。

对于灵性世界的如此模样，物质之人无法理解，感官主义者更不能。因为凡是看不见摸不着的事物，他们一概不信。他们只信看得见摸得着的事物，在此基础上进行思考。所以，他们的思维是物质性思维，不是灵性思维。

正因灵性世界和物质世界如此相似，才使得进入灵界之人，不敢相信他已离开曾经生而为人的世界，即人间。也正因如此，他们称死亡不过是从一个世界，转入了另一个世界。

583. 在灵性世界，天堂显现于高处，灵界在较低处，地狱在两者之下。灵界之灵看不见天堂，除非他们的内在视觉被打开。有时，天堂向他们显现出来，看似闪亮的白云。就聪明和智慧而言，天堂的天使处于更内在的状态，故不为灵界之人所见。

住在平原和山谷的灵，能彼此相见。但是，当他们进入内在秉性，被分门别类以后，恶灵就看不见善灵了。善灵依然能看见恶灵，一遇见便躲开。一躲开，就不为他人所见了。

地狱本身也是不可见的，因为它们是闭合的。当地狱之门被打开，以接收同类之灵时，也只有地狱的入口可见。所有地狱之门都从灵界而开，不可能从天堂而开。

584. 地狱散落于各处，有的在高山、小山、峭壁之下，有的在平原、山谷之下。高山、小山、峭壁之下的地狱，其入口看似岩石间的洞穴或裂缝。有的很开阔，有的很狭窄，到处高低不平。一眼望去，里面尽是一片幽暗。但是，对于里面的地狱之灵来说，其中的光线好像闪烁的炭火。他们的眼睛适合接收这种光线，因为在世之时，他们

因否认神性之真，而对真理一无所见。错谬已使得他们的眼睛，适合接收错谬之光。这也是为什么天堂之光，在他们看来是一片漆黑。当他们走出洞穴时，什么也看不见。这充分说明，人若承认神，从心里确立了天堂和教会的价值体系，那么他就能进入天堂之光。反之，人若否认神，从心里确立了与天堂和教会全然相反的价值体系，那么他必要进入地狱的幽暗。

585. 平原、山谷之下的地狱，其入口显现各种不同的形状。有的与高山、小山、峭壁之下的地狱相似，有的像洞穴，有的像深渊，有的像沼泽，有的像池塘，平时都是隐藏的，只有恶灵从灵界被投入其中时，才会打开。打开时，有时会冒出大火和浓烟，有时只有火苗，没有浓烟，有时像烟囱冒出的黑烟，有时像浓密的乌云。我听说恶灵既看不见，也感受不到这些，因为他们身处其中，享受其中。这些现象与他们所陷入的恶欲和错谬相对应，其中火与仇恨、报复相对应；烟与仇恨、报复所生的错谬相对应；火苗与己欲所含的种种邪恶相对应；乌云与这种种邪恶所生的错谬相对应。

586. 我曾被允许审视地狱，观察里面的景象。得蒙许可，灵或天使可以透视其中，了解它们的性质，甚至一览无余。我也曾透视其中，我注意到，有的地狱看似通向峭壁、倾斜而下的洞穴；有的像林中野兽的洞穴；有的像矿藏的地窖；有洞穴直引而下。多数地狱分作三层。较上层看似一片幽暗，因为住在那里的，是陷入邪恶之错谬的人。较下层看似一片火红，因为住在那里的是，陷入邪恶本身的人。黑暗对应邪恶所生的错谬，火则对应邪恶本身。就是说，人陷入的邪恶越深，他所处的地狱就越深。反之，人陷入的邪恶较浅，即陷入由邪恶所生的错谬中不深，他所处的地狱就较浅。

有的地狱看似火灾过后的废墟，地狱之灵就住在废弃的房屋之中。

在相对温和的地狱，可看到一些简陋的棚屋，组成一个城镇，有大街小巷。地狱之灵住在棚屋之中，时常争吵、敌对、打斗。大街小巷到处是窃贼和强盗。

有的地狱全是妓院，随处可见骯脏污秽之物。

有的地狱看似一片幽暗的森林，地狱之灵住在其中，像野兽一样吼叫，一遇到危险，就躲入地下的洞穴中。有的地狱看似一片寸草不生的旷野，四处散落着藏有洞穴的岩石或棚屋。在地狱受尽痛苦的人，

主要是一些极为诡诈，惯于乔装欺骗的人，被投到这些旷野。这种生活就是他们最后的归宿。

587. 至于各地狱的位置，没有人知道，连天上的天使也不知道，只有主知道。笼统而言，它们的位置可从所处的方位来辨认。和天堂一样，地狱也是按方位来划分的。在灵性世界，方位是照着所爱或所欲的性质来划分。天堂的方位是从主显为太阳的地方起始的，主是东方。地狱既与天堂对立，其方位也就从西方起始。

正因如此，西方的地狱是最邪恶、最恐怖的。离东方越远，就越邪恶，越恐怖。住在这些地狱的，是在世之时因陷入己欲而蔑视、敌对、仇恨、报复他人者。住在极处的，是意欲被崇拜为神，对一切不承认其权柄，即掌管灵魂和天堂的权柄之人心怀仇恨的天主教神职人员。对于一切反对者，他们心里燃烧着仇恨和报复的欲望，如在人间一样。他们从残暴中寻找快乐，但在灵性世界，残暴将归到他们自己身上。因为在他们的地狱，位于西方的地狱里尽是这种人，人人都宣称拥有神的权柄，彼此愤怒相向。关于这一点，《最后的审判》一书有更详细的描述。

但是，我们依然无法了解地狱在该区域的具体分布，只知最恐怖者靠近北方边界，相对温和者靠近南部。就是说，地狱的恐怖程度随着从北方靠近南方而递减，也随着靠近东方而递减。靠近东方的地狱，住着不信神的愚昧人，但是他们不像深陷西方地狱的人那样具有深重的仇恨报复心理，也不具那般欺骗性。

当前，东方已没有地狱，因为它们已被转移到西方的前部。北方和南方有许多地狱，住在那里的是在肉身之时因陷入物欲而怀有憎恨、敌对、偷盗、抢夺、欺骗、贪婪、冷酷心肠的人。在这类地狱中，最恶者位于北方，相对温和者位于南方。其恐怖的程度随着靠近西方、远离南方而递增，随着靠近东方和南方而递减。

西方地狱的后部有浓密的森林，恶毒之灵住在其中，像野兽一样吼叫。北方地狱的后部同样如此。南方地狱的后部有前文所描述的旷野。关于地狱的位置，就介绍到这里。

588. 至于地狱的数量，它和天堂的社群一样多，因为每个天堂社群都有一个与之对立的地狱社群。天堂由无数社群构成，这无数社群是照属天之属灵之善的分别而划分的。同理，地狱也由无数社群构成，

这无数社群则是照与天堂之善对立的恶的差别而划分的。

与善一样，每种恶都有无数的多样性。人对蔑视、敌对、仇恨、报复、欺骗等恶若只有粗浅的观念，就无法领悟这一点。但是，他们应当了解，每种恶都有许多不同的形式，每种形式又包含许多具体的形式，一部著作也述之不尽。地狱井然有序而清楚分明地照每种恶的具体差异而分，没有比这更井然有序而清楚分明的。由此可见，地狱的数量是数不胜数的，根据其恶在总体和局部上的差别，它们的距离或远或近。

另外，地狱之下还有地狱，有的直接相交，有的间接相交，完全根据其恶在种类上的亲疏关系而定。

从每个高山、小山、峭壁、平原、山谷之下皆有地狱纵横延伸的事实，我看出地狱的数量是何其庞大。简而言之，整个天堂和整个灵界之下，就是一个纵横交错、延绵不绝的地狱。关于地狱的数量，就介绍到这里。

## 第六十二章、天堂与地狱之间的平衡

589. 凡事若要发生，都需要某种平衡的环境。没有平衡，就没有作用与反作用，因为平衡产生于作用与反作用这两股力量。两者势均力敌而产生的稳定态即称为“平衡”。

人间普遍存在着某种平衡，比如大气层总体存在着上层降压和下层抗压的平衡。此外，还有冷热、明暗、燥湿之间的平衡。它们的中点就是平衡点。矿物、植物、动物三界也普遍存在着平衡，因为若无平衡，万事都不可能发生。可以说，作用与反作用的关系无处不在。

每个事件，每个结果，都产生于某种平衡，或说产生于作用与反作用两股力量，一方主动施力，一方被动受力。

在自然界，作用者与反作用被称为“力”或“能”。但在灵性界，作用者与反作用被称为“生命”或“意志”。生命是活的力量，意志是活的能量，产生的平衡被称为“自由”。这种灵性的平衡和自由产生于善恶双方的作用与反作用。对于善人，善是主动者，恶是被动者；对于恶人，恶是主动者，善是被动者。灵性的平衡存在于善恶两者之间，因为人的生命无不关乎善与恶，意志则是接受善或恶的载体。

真理与错谬之间也存在某种平衡，但与善恶之间的平衡比较，它相对次要。真理与错谬之间的平衡，好比光明与黑暗之间的平衡。光明与黑暗对植物的影响，取决于光明或黑暗之中含热的多寡。对比一下冬天和春天的光景，便可知光明或黑暗本身不能产生什么，关键在于它们所含之热。

真理与错谬，和光明与黑暗的对比，是基于对应。因为真理对应光明，错谬对应黑暗，热则对应爱之善。事实上，灵性的光明是真理，灵性的黑暗是错谬，灵性之热是爱之善。

590. 天堂和地狱之间始终存在某种平衡。从地狱始终发出一股恶力，从天堂则始终发出一股善力。灵界处于两者的平衡之中，因为它居于天堂与地狱之间。

灵界处在这种平衡之中，因为人死后首先进入灵界，在此延续他在人间的状态。灵界若缺乏完美的平衡，这一切就不可能发生。因为有此平衡，各人才能在此受到检视，因为他仍然保持着和在人间一样的自由状态。正如前面所说，灵性的平衡对于世人和灵而言，是一种自由的状态。

天堂的天使，通过情感和思想的交流，能判断一个人是处于怎样的自由。从他所选之路，也能一目了然。因为善灵选择通向天堂的道路，恶灵则选择通向地狱的道路。在灵界，这些道路真实可见。正因如此，“道路”在圣言中系指通向善良的真理，在相反的意义，则指通向邪恶的错谬。在圣言中，“行走”和“旅行”也因此而代表生命的进程。我常被允许观看这些道路，灵按各自的情感和思想自由地行走其上。

591. 为何邪恶不断从地狱上腾，而良善不断从天堂降临？因为每个人的周围都包裹着某种灵性之气场，该气场从各人的情感和思想中流出。既从每个人流出，自然也从天堂的每个社群和地狱的每个社群流出。总体而言，也就从整个天堂和整个地狱流出。善从天堂流出，因为凡属天堂者皆为善；恶从地狱流出，因为凡属地狱者皆为恶。天堂之善全出于主，因为天堂的天使都被保守于“自我”之外，专注于主之“大我”之中，而此“大我”即善之本。反之，地狱之灵全都落入“自我”之中。每个人的“自我”并非别的，而全然是恶，既全然是恶，当然也就是地狱。

由此可以推断，天堂的天使所处的平衡，和地狱之灵所处的平衡，与灵界的平衡，皆有不同。天使所处的平衡，取决于在世之时他们是何等热爱善良，远离邪恶；地狱之灵所处的平衡，取决于在世之时他们是何等迷恋邪恶，抵制善良。

592. 主若不同时掌管天堂和地狱，平衡就不会存在。平衡若不存在，天堂和地狱也就不会存在。理性之人不难领会这一点：宇宙间的一切，包括物质世界与灵性世界的一切，全都依平衡而立。一方若占绝对优势，另一方却毫无抵抗能力，两者岂不一并毁灭？在灵性世界，若非善一刻不息地抵制恶，若非神的大能亲自掌管这一切，天堂和地狱必要一并毁灭，整个人类也必随之而灭。我说“若非神的大能亲自掌管这一切”，因为每个人，包括天使、灵、世人的“自我”全然是恶。无论天使还是灵，都丝毫抵制不了从地狱不断涌出的邪恶势力，因为“自我”使得他们全都趋向地狱。由此可见，若非主同时掌管天堂和地狱，就没有人能够得救。

不仅如此，所有地狱是协作一致的。因为地狱的恶势力是交织在一起的，正如天堂的善势力是交织在一起的。只有主所发的神圣大能，才能抵制这无数地狱对天堂和其中天使的联合攻击。

593. 天堂与地狱之间的平衡点，随着进入天堂和地狱的人数而起伏，其数目可以用日以万计来形容。了解并觉察这一点，随时加以准确的调整，这不是任何天使所能做的，只有主能，因为主所发的神性无所不在，对任何偏差皆能明察秋毫。而天使只能察看周围，有时连自己社群内的事都无法觉知。

594. 根据天堂和地狱的安排，每个人都享有属于自己的自由。关于这一点，我们从前面对天堂和地狱的描述，可推而知之，其中包括：

（1）天堂照善良在总体和具体上的不同，而分为无数的社群；（2）地狱照邪恶在总体和具体上的不同，而分为无数的社群；（3）每个天堂社群都有一个与之对立的地狱社群，这种对立和对应产生一种平衡；（4）主始终确保每个天堂社群之下的地狱社群不致过于强势，一旦有此迹象，就通过各种方式加以节制，恢复适当的平衡。

节制的方法有很多，我略说一二，例如：（1）主的降临；（2）某个或某些社群与其它社群间，更紧密地交流与联合；（3）将过量的邪恶之灵驱往荒野；（4）恶灵在某些地狱间的转移；（5）以多种方式迫使某些地狱恢复秩序；（6）将某些地狱更严密地遮掩起来；（7）将某些地狱沉入更深之处。此外还有很多方法，有的涉及地狱之上的天堂。

我说这一切，是希望大家明白，唯有主能确保善与恶，即天堂与地狱在各处的平衡，每位天使，每个世人，其得救的保证都取决于这种平衡。

595. 我们当知，地狱无时无刻不在攻击天堂，意欲毁灭之。主则无时无刻不在保守天堂，引导我们离弃因“自我”所生之恶，将我们保守于善之中。我时常被允许感受从地狱所发出的气场，它完全是一股邪恶之力，意欲摧毁主的神性，进而摧毁天堂。有时我也得以感受某些地狱的骚动，它们意欲摆脱束缚，施行毁灭。另一方面，天堂却从不攻击地狱，因为从主发出的神性气势，是拯救所有人的不懈大能。

但是，由于地狱之人皆陷于恶中，与主的神性对抗，无从得救，主就只有尽可能地管制地狱，内部的相互攻击，约束他们的残暴之性，免得它超出一定的界限。这同样是神性权能，通过无数的途径来实现的。

596. 天堂分为两类国度，一为属天国度，一为属灵国度。照样，地狱也分为两类国度，一类与属天国度对立，一类与属灵国度对立。前

者位于西方，住在那里的灵被称为“恶魔”；后者位于北方和南方，住在那里的灵被称为“邪灵”。

属天之天使，都专注于对主之爱；与之对立的地狱恶魔，皆沉迷于爱自己即己欲中。属灵之天使，都专注于对人之谊；与之对立的地狱邪灵，则沉迷于爱世界即物欲中。由此我看出，对主之爱和自我之欲是对立的；对人之谊与对物质之欲是对立的。

主始终确保，与属天国度相对立的地狱之气不致波及属灵国度的天使，否则属灵国度必要毁灭。

这就是主始终保持的两个主要的平衡。

## 第六十三章、人的自由源于天堂与地狱之间的平衡

597. 前文描述了天堂与地狱之间的平衡，已说明该平衡是天堂所发的善与地狱所发的恶之间的平衡，就是说，它是灵性的平衡，其本质是自由。

这种灵性的平衡本质上是一种自由，因为它存在于善与恶、真理与谬误之间，而这些都关乎灵性。所以，可以在善恶真伪之间做选择，可以在彼与此之间权衡轻重，就是这里所说的“自由”。

主将这种自由赐与每一个人，从不收回。就其源头而言，它实际上属于主，不属于人，因其源自于主。但是，主将自由连同生命一起赐与我们，好似其本来就属于我们，以便我们重生得救。因为若无自由，重生得救就无从实现。

稍具理性的人，不难看出人有思想善良或邪恶、诚实或虚伪、公平或自私的自由。但是，因着灵性的、道德的、民事的法则约束，人的言行总力求善良、诚实、公平，避免显得邪恶、虚伪、自私。

由此可见，所谓人具有自由，是指运行思维和意志的灵性而言，对于他外在的言语和行为并不适合，除非其言行合乎以上所提到的法则。

598. 除非人具有一定的自由，否则他不能得救。因为人皆生于恶中，若要得救，就必须除恶，而要除恶，就必须省察、承认、拒绝恶，最后离恶。这要求人同时面对善与恶，因为人只有透过善，才能看见恶，而不能反过来从恶来看见善。从阅读圣经、聆听讲道，人可得灵性之善；也从与人交往，人可得道德、民事之善。这是人需要自由的主要原因。

另一个原因是，任何事物若要成为某人的一部分，就必须合乎他的欲望和情感。其它的事物，虽然也能进入，却只是进入其思维，不能进入其意志。凡不进入意志的，就不属于人，因为思维是出于记忆，而意志则出于生命本身。只有出于意志的，或者说，只有出于欲望和情感的，对人而言才是自由的。因为凡是人所爱的，在他看来才是自由的。正因如此，人的自由与他爱的情感，或意志的情感，是一体的。所以，人要为真理和良善所感，即要热爱真和善，使其成为好似他的一部分，就必须拥有自由。一句话，凡不能通过人的自由而进入人里面的，都不能永存，因为它不能归属于他的爱好或意志。凡不能归属于爱好或意志的，都不属于灵。人之灵的本质，就是其爱或意志。或

说其爱，或说其意志，因为人皆立志于其所爱的上面。这就是为什么人只有在自由的状态下，才可重生再造的缘故。

599. 为活在自由中以便获得重生再造，人的灵与天堂并地狱是相通的。每个人都有地狱的恶灵和天堂的天使与他同在。因着地狱的恶灵，人处于恶中；因着天堂的天使，他处于主之善中。这样，人就获得了灵性的平衡，也就因此住在自由中。关于天堂的天使和地狱的恶灵，都与人联合这一点，可在天堂与人类的联结那一章看到（参 291-302 节）。

600. 我们当知道，世人与天堂和地狱的联结，不是直接的联结，而是通过灵界之灵而间接达成的。这些灵与世人同在，他们既非来自地狱，也非来自天堂。通过灵界的恶灵，我们与地狱相通；通过灵界的善灵，我们与天堂相通。因着这种安排，灵界居于天堂和地狱之间，处在两者的平衡点上。关于世界之灵是天堂和地狱之间的媒介，请参照 421-431 节；关于天堂与地狱之间平衡的必要，请参照 589-596 节。从这一切可知，人的自由是显然的。

601. 关于与人同在的灵，我再说明一点。一个社群，可通过该社群内的某个灵，与另一个社群，或某地个别的灵，建立交流。该灵被称为其所属社群的“媒介”。照样，人可通过灵界之灵，与天堂的社群，或地狱的社群，建立交流。

602. 最后说说因天堂之灵流的注入，人对死后生命而有的直觉。有一些人，在世之时曾照某种信仰，过善良的生活，当时他们只是普通的百姓，他们被带回在世时的状态——主若许可，此事可发生在任何人身上，好将他们当时对死后生命的看法显明出来。他们说，在世之时，一些有学问的人曾询问他们对灵的看法，他们说不知何为灵，于是问他们对死后生命的看法，他们说人死后将以灵的形态存在。便又问他们对灵的看法，他们说灵就是人，又问他们何以知道灵就是人，他们说本来就是。这些有学问的人，不禁为普通百姓竟拥有连他们都不曾有的认识而感到惊讶。

这证明，在每一个与天堂联结的人里面，都有着对死后生命的直觉。该直觉的唯一源头是天堂之流，从主经由天堂，透过灵界的灵传递给我们。凡不因某些错误成见，而熄灭其自由思考能力的人，都拥有此直觉，无论这些关乎人死后灵魂的错误成见如何形成——是自己承继的还是用各样思辨的方式所确认的，也无论那些错误的成见是什么——

—或误以为灵只是一种纯粹的想法，或误以为其只是在人身体里寻求宝座的某种至关重要的原则。事实上，魂不是别的，而是人的生命，但灵才是人自己，身体只是他在人间所披戴的躯壳，是灵即人自己用来在人间正常活动的工具。

603. 本书对天堂、灵界、地狱所作的介绍，对于无兴趣了解属灵真理的人，是晦暗不明的。但是，对于有兴趣了解，特别是为着真而激情满怀寻求真，即因其是真而爱慕真的人来说，却是一目了然的。凡是人这样所爱的，都带着光进入人的悟性思想中，特别是所爱的真理，因为一切真理都在光中。